

الحاج المكي بن النعمان

مكة المعصرة

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

يوم الاثنين

عاشوراء

سنة ١٠٧٠

في شهر ربيع الأول

١٨٠٣: روضة المتقين  
المؤلف محمد تقی بن مقصود علی  
شرح مخرج متوسط لمن لا یخرج  
اسانیده والأشارة إلى صواب  
او بروایة الكلینی لولیم بن  
الهمدانی المتعالي بغير جلاله  
بوجوب بذاته وقدايس صفه  
الخبر الاول في محله والبشرى  
القضاء والاحكام وشرح  
١٠٦٣ (الذريعة إلى النجاة)  
أقول غده نادني مكتبتنا الشريفة  
والحرر

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: روضة المتقين في شرح ابن الأثير المحرر من قبل  
مؤلف: محمد تقی بن مقصود علی

بازدید شد  
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب: ۶۲۲۲۴  
تاریخ ثبت: ۳۰/۱۰/۱۳۸۲

مؤلف: محمد تقی بن مقصود علی  
محرر: محمد تقی بن مقصود علی  
مصحح: محمد تقی بن مقصود علی

المؤلف: محمد تقی بن مقصود علی  
محرر: محمد تقی بن مقصود علی  
مصحح: محمد تقی بن مقصود علی

کتابخانه مجلس شورای ملی  
شماره ثبت کتاب: ۴۴۸۶



شرح لکچره الفقه



کتابخانه مجلس شورای ملی  
شماره ثبت کتاب

اسرار و اسرار

۱۰۷۰

۱۸۰۳: روضه المتقین فی شرح اخبار الائمه المعصومین  
للمولی محمد تقی بن مقصود علی المجلس المتوفی سنه ۱۰۷۰  
شرح مزاج متوسط لمن لا یحضره الفقیه مع بیان حال  
اسانیده والأشارة إلى صحة الحديث بروایة الشيخ  
ابو پروایة الكلینی یولی یکن فی روائه الفقیه صحیحا اوله  
الحمد لله المتعالی بعز وجلاله عن ادراك العالمین المنزه  
بوجوب بذاته و قدس صفاته عن اوصاف الواصفین  
الجزء الاول فی مجلد و الجزء الثاني الضائی فی مجلد و یتتبع فی  
القضاء و الاحکام و شرح المشیئة فی مجلد فرغ من الشرح  
۱۰۶۳ (الذریعة إلى تصانیف الشیعة ج ۱۱ ص ۳۰۲-۳۰۳)  
اقول عندنا فی مکتبتنا الشخصية رضا البرهان فی و شرح المشیئة  
و الجواب

بازرسی شد  
۳۶ - ۲۷

طراز الفقه بعد من امكن الرضا مع كنهه و ناله  
اجتهدت القلوب على حبه و لم يمسس له يد  
بعض من ساء و لم يات به

المؤلف هو ابن زنون لا كنهه  
ولا يمكن كنهه و ذكره بـ



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: روضه المتقین فی شرح اخبار الائمه المعصومین ج ۱۱  
مؤلف: مجلس اهل البیت (تقریر بن مقصود علی)  
موضوع:

بازدید شد  
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب: ۶۲۲۲۴  
تاریخ ثبت: ۳۰/۱/۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی  
۴۴۸۶







کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران  
تاسیس ۱۳۰۲

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
الذي كنا لنهتدي لاه

بسم الرحمن الرحيم

[illegible]

مجلس ششم در روز پنجشنبه



































[illegible]

ॐ

مجلس  
مجلس  
مجلس

الاحتياط

الحقیقی

[illegible]

غیر کریمہ

على































[illegible]

الرجوع

والقول بان لا يولى بناء مد فرج فانه مد فرج  
في القائلين به مع ان هذا القول ايضا لا يتم  
لعل وتوهم انه خلاف الاجماع ايضا انما  
كما سبق في الخبر والظاهر

والأخضر

[illegible]

لجان شيئا وفي التمدد في المشرق  
ان لا احد منهم



[illegible]

五

[illegible]



































[illegible][illegible]

این کتاب در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰  
 در شهر تبریز در کتابخانه  
 حضرت آقا میرزا محمد باقر  
 صاحب کتابخانه تبریز  
 در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰  
 در شهر تبریز در کتابخانه  
 حضرت آقا میرزا محمد باقر  
 صاحب کتابخانه تبریز



















كالبشر الطائفة والخدمه المتعارفين  
الطبع ومنشأه في صاير المتعارفات  
ما ليس بها فاما ذوات هذه الاشياء  
ومحيطها

[illegible]

وانتقل







































ان يكون المراد اثنا عشر من عشر فلهذا في اخره ان يكون المراد اثنا عشر من عشر وهو  
 اظهر من العبارة بان يكون لها والله يكون الخاضع للثلاثة والعشر او الى العشرة والاربعية الى العشر  
 وان يحمل ما بينها على ما رويت به الرواية من الستة والسبعة بان تكون محجة بين اربعة اقسام  
 يظهر من مسند يونس التي عمل عليها الاصحاب التحريم بين الستة والسبعة وفي مؤلفه عبد الله  
 بن بكير عشرة من شهر والمؤلف من اخره على نسخة الاصل طاهرها التحريم من الثلثة الى العشر ويجعل العشرة اربعة  
 ولما ذكر قوله فانها مثل اقرانها الرمان يكون القوم ويعنى الطهر فيها وقع مع انه يمكن ان يكون  
 هنا معنى الحيض لكن لما كان في اطلاق الله في معنى الطهر في قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن  
 ثلثة قروء اي ثلثة اطهار في الاخبار الصحيحة عنهم فوجب ان يكون كذلك في جميع الاطلاقات وان كان  
 لا يظهر الغرض من الاثنا عشر ان كان سبعة ايام في شهر يكون طهر ثلثة وعشرين يوما في الشهر التام وكان  
 اثني عشر وعشرين يوما في الشهر الناقص وهكذا ابدأ فلا فرق في الاعتبار بين الحيض والطمه في الاول  
 ان يعتبر بحال الطهر اياما مع ان الظاهر من اللفظ معناه فان القروء في اصل اللغة بمعنى الجمع والدم يجمع  
 في ايام الطهر وتنفصا المرة في ايام الحيض ومن قيل بان معنى الحيض يقول الدم المجمع في ايام الحيض  
 ومعنى الجمع في الطهر اظهر هذا غاية ما يمكن ان يوقع توجه كلام الشيخ على ما يوجب رجاء الله والحق انه  
 مشترك لفظ بطلاق نارة على الطهر وتارة على الحيض ولا يفهم احدهما الا مع القروء او سبب المعصوم فلا  
 روى الاخبار الصحيحة عن اهل البيت في تفسير الآية بان معنى الطهر يقول به هذه المناسبة في الغاية  
 فاشارة للغة بالغياس والاستحسان وما رووه عن اهل اللغة والنسب ان يكون للمعنى  
 بهذا المعنى وكان وروده للرد عليهم مما شاة لهم اوقالا في التفسير ما شاء لا اعتقاد او هذا هو الغرض  
 باصحاب الاخبار والمرة التي تظهر من حيثها عند العصر فليس عليها ان ينصلي الطهر انما ينصلي الصلوة  
 التي تظهر عندها هذا مضمون صحيحه معبر عن الحق حقيقه فاكثر اقدماء ذهبوا الى ظاهر الخبر  
 انه اذا مضى المثل الا اربعة اقدم يدخل وقت العصر فاذا ظهرت بعده حتى اربعة اقدم من الزوال  
 يجب عليها صلوة العصر وان كان الطهر قبله يجب عليها الصلواتان وموقفه الفضل من يومه على  
 صحتها باعتبار اربعة اقدم وبعض الاخبار الغريبة كالاولى في الاحتمال وفي بعضها المنعرج بها  
 ذهب اليها المتأخرون بان ان كان الطهر في اخر وقت العصر بمقدار اداها والعسل بحال العصر  
 فقط وان بقي مقدار خمس ركعات تحب الصلواتان وعملها الشيخ على استحباب جميعا بين الروايات  
 فالاحوط الصلوة بدون شبه الوجوب والشك ومقتضى ان الطهر روى الكليني في الصحيح عن  
 ابي عبد الله ع هذه العبارة ايضا تحتمل الوجهين وان كان الاول اظهر لان يمكن حمله على ما ذهب  
 اليه المتأخرون ولا ريب انه اذا ظهرت ولم يقصص وكانت مشغولة بالعسل ومقدما حتى يدخل  
 الوقت المحض عند المتأخرين فلا يجب عليها الا هذه الصلوة ولهذا يختلف وقت الاختصاص  
 باختلاف الانحياز كما ذكره الاصحاب وان فرطت مع الامكان يجب عليها القضاء فان سلت  
 المرأة المرواها الحسن بن محبوب عن علي بن زياد عن ابي الورد وهو مدوح لكن صح الخبر عن الحسين  
 محبوب فيمكن الحكم بصحته لان الحسن بن محبوب من ائمة النجاشية لا يصفى ما يصف عنه وعلى المشهور حسن

اولها الشيخ بان المراد من اول الخبر انما اصلت في اول الوقت عن الصلوة وحمل المغرب بان  
 لم ينص في اول الوقت بل مضى من الوقت بقدر الركعة واشتغلت بها فصلت ركعتين  
 فاحتمل انما كشفت انما كانت واحدة فوجب عليها القضاء وظاهر المقام وجوب قضاء الركعة  
 فقط وظاهر المتأخرين انهم مع تاويل الشيخ يقولون بقضاء المغرب تماما ويمكن تاويل الرواية بان  
 لما وجب عليها الركعة ولم يقضها ولا يمكن قضاها الا بقضاء الكل وجب قضاء الكل  
 منها اصله وركعتين منها من باب المقدرة كما قالوا في قضاء يوم من الاعتكاف والاحتياط ان  
 ان ينصلي الركعة ثم ينصلي المغرب فربما من الخلاف واذا كانت في الصلوة او روى الكليني في الموطأ  
 عن ابي عبد الله ع وسئل موسى بن جعفر عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ان السائل باعتبار احتمال الحمل لا يها اذا كانت حاملا لا يجوز وطها الى ان تضع على المشيمة  
 المتأخرين وعلى ظاهر الروايات الى انقضاء اربعة اشهر وعشرة ايام فاذا لم تحض فطهرها انها حامل  
 فصل يجوز وطها ام لا مع ان النساء ايضا على انها غير حامل فقالوا ان عدم الحيض ليس منحصرا  
 في الحمل فقد يحبس الربح بدون ان تكون حاملا فلا بأس بجماعة لكن لا يجوز الجماع بدونه الاستبراء  
 ولما قال السائل انما كنت عند اشهر فقد انقضت زمان الاستبراء الذي هو خمسة واربعون يوما  
 يجوز الجماع واذا احتسب روى الكليني في الصحيح عنه ويدل على حرمة سقي الدواجر في الحيض  
 اذا احتل لان الظاهر ان الاحتباس للحمل ولو لم يكن طاهر فحتمل واسقاط الولد محرم بكثرة فلهذا  
 يجب الاحتياط له بخلاف الاول مع ان الظاهر في الاول انه عدم الحمل باعتبار ان مضى اشهر ولم  
 يظهر آثار الحمل ولو كان ظهرت آثاره ولهذا حكى النساء بعد ما اولوهم اخر يعرفه واذا استبرأ  
 الرجل روى الكليني في الصحيح عنه ويدل على ان العيب ماى وجهه كان يجوز معه الفحص فان  
 العيب يخرج عن الحالة الطبيعية وان كان شحجس الظاهر انما تحض احسن لكن لما كان  
 الغاية الا من الجارية المحل واذا لم تحض او حاضت ولم يكن مستقيما فالعاب فيها عدم الحمل  
 فيجوز الفحص والارش ويمكن ان يكون روجه عدم ذكر الارش ان السائل كان يريد ردها اكتفى بذلك  
 وليس على الخائض روى الكليني في الحسن عن ابي عبد الله ع ويدل على طهارتها وعرف الحائض وقطعها  
 ما لم يحض بدم الحيض وغيره وبدل عليها اخبار اخرها ان اصاب ثوبها لم روى الكليني والشيخ عز الدين  
 عبد الله ع واد الحسن عليهم وروى من طريق العامر عن النبي ع اية وعمل الاصحاب عليه وظاهر  
 انه اذا بقي اللون وبعد فها بالان لا بأس به وهو ظاهر والصبغ بالطين الاحمر يرفع الارش الاستفاد  
 والوسواس بان انتقال العين من موضع يكون جسم الدم باقيا والدم يحس ولم يذهب ثوبه  
 قرصة كالقيد الموصوس مبدوع بان مع تشبه عدم انتقال الارض يمكن ان يكون اللون نسب  
 الجوارح لا بالانتقال مع انه لم يثبت من الشارع انه لون الدم دم ولو ثبت يخرج بالاجزاء والاجماع  
 مع الجرم العظيم لو كان ينسأ ولو قيل بالاحتياط فاحتياط عدم اسراف الماء والوقت اولها المراجعة  
 وانت اذا نظرت في الاخبار التي ذكرناها لم تذكر حلت ان امرأته لم يسهل وليس فيه من الدقائق  
 الشيطانية سيما اذا تفكرت ان في مدينه رسول الله صلى الله عليه وآله اكثرهم اعراب يقولون على عقابهم







سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى الشيخ ما يقر به من هذه عن الهادي صلوات الله عليه قال  
فقال له ما قلتم بأصل الحارط كما يقوم الكلب ثم ما مرارة فلتغز بهن وركبها غزا شديدا فانه انما  
هو شيء بقي في ارحم بقا لها الاذاعة فانه شحيح كله ثم قال لا تخبروه من هذا وندوهن و  
ملتهن الفئدة قال ففعلنا بالمرأة التي قال فاقطع عنها اعضاءها لئلا يراها الدم حتى مات وظاهر  
هذا الفعل دفع الميخ لا يعرف دم الحيض من غيره وان لم يكن ان يتركها لان ظاهر الصغر انما  
دم الاستحاضة واذا فعلت وفعل بها هذا الفعل وخرج الدم الاحمر او الاسود بغير ما بعد  
حائض وان استبند عليها هذا الخبر على ما رواه الكليني والشيخ مرفوع عن محمد بن عيسى الطاطري عن  
ابان عن علي بن عبد الله وفي نسخة التهذيب كاهنا وفي نسخة الكافي بالعكس وفي نسخة التهذيب التي  
كانت عند السيد بن طاوس والعلامة كما في الكافي وفتح ابن طاوس بان الفخذ وقع من النساخ  
في النسخ الجديده من التهذيب والذي يظهر من عبارة الصدوق وان القلط بالعكس فليعلم هذا  
تشكل العمل بهذا الحكم فالعمل بان كل دم يمكن ان يكون حضا فهو حيض اظهر وان كان الاحتياط  
للعادة اولى بان تعمل عمل المستحاضة وتترك دم الحيض ما امكن وان اقتصها بزيادته  
مفعول في الاخبار الصحيح بلا معارض وعليه عمل الاحتياط وكذا قوله ودم الحيض خارج عن علة شدة  
ودم الاستحاضة يارده فيسيل منها وهي لا تقبل لعدم الحرارة والخروج بالشفة وتظهر بآفة العلامة  
في صورة العمل بالتمييز باعتبار كونها اغلب والا فالصغير والكثرة في ايام الحيض كما ان الدم  
الغليظ والاسود في ايام الطهر فساد واستحاضة كما هو المذكور في الاخبار وعليه العمل الاحتياط  
كذلك ذكره ابي يعنى من قوله اعلم الى هنا من الرسالة واذا رأت الدم حنسة ايام رواه الشيخ في الموطأ  
عن ابي بصير عن ابي عبد الله ومثله رواه يونس بن يعقوب عنه وما كانت الروايات مما اختلفت  
للأخبار كثيرة الدالة على ان اقل الطهر عشرة ايام لم تقبلها اكثر الاحتياط وعمل عليها القدماء  
في المستأدة المضطربة والاحوط في غير الدم الاول ان تعمل عمل المستحاضة ولو جمع بين العملين لمكان  
احوط وظاهر الخبر ايضا تنبيه حكم المستحاضة كغيره من الاخبار والمرأة الحائض رداء الكليني عن  
العدة عن سهل بن زياد عن ابن محبوب عن ابن رباب عن ابي عبيد عن علي بن عبد الله عن الطائفة  
الكليني عن العدة عن سهل بن زياد عن ابن محبوب عن كتاب الحسن بن محبوب كما هو طريقه الشيخ والصدوق ومن  
كتاب ابي عبيد لان الاصول كانت عندهم وطحا حكم الكليني والصدوق صحة كتابهما فلا يضر  
الضعف بسهل بن زياد وعليه ان اذا كان الماء معتدرا وانما التماسه واليتم ويدل على  
اشتراط الوطئ بقبل الفرج واليتم ولا ينافي الاخبار الدالة بقبل الفرج فقط الامم حيث المعنوي  
لان الموطأ مقدم على المفهوم ويدل ظاهره على صحة الوطئ قبل الفرج كما يدل عليه مؤلفه امان  
وقبها الا ان يحمل اليتم على الاستحباب كما يفهم الصدوق لان ظاهره الاكتفاء بقبل الفرج  
كما تقدم الا ان يثبت كلامه ما قبل في الرواية وان كان بعيدا وعلى احوال فلا شك ان الاحتياط  
في ترك الجماع المان تقبل او ينجم مع تعدد العسل ولا يبعد للنساء ان ينظروا الى انفسهن في  
الحائض لانهن حينئذ عن ذلك قري بالشديد من التنظير ويكون كناية عن شربهن انفسهن

لئلا ينظر الزوج اليهن ويقع في الشك ويؤيده خبره في الحضايب الذي تقدم وبالحقيقة ويكون المراد النهي  
عن النظر الى الفرج للاستبراء بل تكفي بادخال العظيمة كما ورد في الصحيح والحسن عن ابي جعفر والي  
عبد الله عليه السلام والظاهر من النهي الكراهة وان كان الاحوط تركهما وسال عبد الله بن علي الحلبي ابا عبد الله  
قد عرفت فيما سبق ان الخبر صحيح فانه الصفة وبدل على كراهة الاستمتاع من الحائض بما بين السرة و  
الركبة كما عليه انه يمكن حملها على التقية لموافقتها لمذاهب كثير من العامة ويؤيده حكاية حال يميز  
والحل الاول اولى لان الظاهر انه سأل عنه عما يعمل وظاهر الحلال ما لم يكن حراما ولا مكروها فاجابة  
بما فوقها فيفهم بوم بدل على ان غير اليسر بحلال طلق ولا ينافي كونه مكروها لاخبارا خرقا لمركوبة  
الحلبي ان قال وكانت فتاة النبي صلى الله عليه وسلم افاضت اى احضن اى لا يفعلنها على ان يكون الضأ  
معنى الفعل ولكن يتحتم للثلاث يخرج الدم ويتلطف موضع الصلوة حين يعمل وقت الصلوة اى اولى  
ويؤيدون استحبابا على المشهور ثم تجلس فربما من المسجد لا هن كن يعيلين في المسجد ولا يمكن  
الجلوس فيه يمكن يجلس فربما منه تعبد البلاء يبين الصلوة والمسجد ايضا فذكره عن الله عز  
وجل بمقدار زمان الصلوة ويؤيده ما روى في الاخبار ان المستحاضة تجلس فربما من المسجد ويجهد  
فيه وسار بدناها خارج منه وكان باهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وامير المؤمنين صلوات الله عليه بذلك  
ويمكن ان يكون المراد من المسجد محل صلواتها التي كانت تقضي فيها ويكون الجلوس فربما منه محرمه  
وقال امير المؤمنين رواه الشيخ في الصحيح عن عبد الله بن المغيرة عن السكوني عن جعفر عن ابيه  
عن امير المؤمنين صلوات الله عليه والبطيخنة لصحة عن عبد الله بن المغيرة وهو من اجتمع لصا  
على صحيح ما يصح عنه وينافيه ظاهر قوله تعالى ولا تكفر ما خلق الله في ارحامهن لا اذا لم يقبل  
فويلن لمحسن حينئذ عن الكتمان وما رواه الشيخ في الصحيح عن ابي جعفر عليه السلام من العدة والحائض  
الى النساء فخل عدم الجماع الا مع شهاده النساء على ان اذا كانت منه اولى الاحتياط اذا كانت  
خلاف الظن الا اذا كانت حالها كذلك بشهادة النساء المختصة بها والظن من الشهادة ان تلزم  
شهادة اربع عدول من النساء ويمكن الاكتفاء بالافضل بقدر ما يحصل الظن بعدم كذبها والمشهور  
قبول قولها في شدة وعشرين يوما والمخلة ويمكن حمل الخبر على المشهور بان ليس فيه مع عدم الشهادة  
الا انها كاذبة في الواقع وليس فيه ان لا تقبل قولها بحسب الظاهر والحمل على الاحتياط اظهر والله تعالى  
يعلم وسال عمار بن موسى عن رجل عما اذا كان لونا لا يمنع من وصول الماء الى الشرة ولا يصير الماء مضافا  
بوصوله اليه كاجل الخاء السبع على الحناء عليه ويظهر من الخبر انه لا يجب غسل الشرة بل يكفي ايضا الماء  
للماء معه وفيهم منه تقديم التيمم على اليسار الا انه لا يمكن الاستدلال على الوجوب لان الظاهر ان  
الاولى لظن الجميع ولا يملك على التيمم سيما مع قوله ثم مردها فان ظاهره ان الامر بعد الغسل على اليسار  
وان امكن ان يكون المراد تعقب امر كل عضو عقب الصلوة عليه لكنه بعيد وفيهم منه رجحان امر اليد  
على الجسد مطلقا الا اذا كان اليد وهو الاظهر كان بعض بدل على ان لا كراهة للحائض في الشطوط  
غسل الرأس وكان لغيره النبي صلى الله عليه وسلم مع الاحتياج على الدلالة لاصل الاباحة مع ورود خلافها واذا دللت  
المراة الى العلم وردت اخبارا الصحيحة ان النساء تعقد عقد بعد ازمان حضاها وهو المشهور بين



المتأخرين وورد الاخبار الصحيحة ايضا انها تقدم ثمانية عشر يوما وفي بعضها اوسعة عشر  
وفي بعضها اوسعة عشر وفي بعضها تسعة عشر وروى الثوري واليعوني وحسنه ايضا والروايات لا تفرق  
محمودة على الفتنة اجماعا وجماعة من القدماء على الثمانية عشر والذي يظهر من بعض الاخبار ان الزيادة  
على العادة للاستظهار ويجمع بين الاخبار فيجعلها لعل بايام العادة فقط فيجوز ان تستظهر في  
العشرة والى تسعة عشر وان كان الاحوط الاكتفاء بايام العادة ولو استظهر فلا تجاوز عن العشرة و  
المتأخرة والمضطرة تفقدان العشرة والله اعلم ولعل الذي رواه الصدوق في هذه الثمانية عشر  
مذكورة الاصول والذي قال ان اخبار الزيادة معلولة بحقل ان يكون مراد بالعلم الصنف باطلاق  
القدماء وقصدهم في الفتنة او انه وقعت لعله مثل الفتنة او انه كان السؤال بعد من هذه الايام  
وقد رواه النجاشي فقط لقوله وحدثت الفتنة لعله مثل الفتنة او انه كان السؤال بعد من هذه الايام  
لا يفتنون بهذه الاخبار الا اهل الخلاف وانا لا نفتي بها الا اهل الخلاف وكانهم قالوا ان نفتي  
اهل الخلاف ولا اعم منها وروى عمار مع مولى الساماني الخ جرحه في عمل اصحاب عليه ان يفتي  
عن المرأة قبل الولادة فهو استخفافه والناس ما يكون مع الولادة او بعدها وظاهر قوله فان قلنا  
الوجه صلتا ذابت جوارفت الصلوة والغناء وحمل على انها تركها مع كونها حراما بحملها  
القضاء بعد النقاس **باب التيمم** قال الله عز وجل وان كنتم مرضى او على سفر او جاءكم من الماء او كنتم  
يعلم ان ان كنتم يجافون مرضى او مسافرين لان الماء كان السفر المرض مشتتة عدم الماء اى عدم استعمال  
جعله مسددين للتيمم او كنتم مسافرين محددين بالحدث الاصغر والاكبر ولم يحدد واما عندكم استعمال  
فاقتصدوا نزلوا اوارضا خلا لا طهرا فاستسحبوا بعض وجوهكم وبعض ايديكم من بعض الصعيدين او  
مسددا منه ما روى الله ليعمل عليكم من صيق في التكليف بل وضع عليكم بان اوجب الله عليكم  
ان اوجب مع تعذبا الماء ولكن يريد تطهيرا كالماء او التراب من الاحداث ومن الغيوب  
يوضع التراب بين يديهما ولتيمم نعمة عليكم بنسب التكليف اوبى اوبى العمل لكم التراب ولعل فتنة  
نعمه فيفتنكم عليه او تكون من الشاكركين وقاله الزاهد قلت لابي جعفر عليه السلام من اين علمت ذلك  
فروى بالعلم ان كيف اعلم واقرى بالفتنة يعني علمت حتى يحكى المباحة مع العامة لانهم يقولون  
ما يستعاب بالوجه واليدان ويكون ان يكون بسمه عليهم التراب انما زادوا او استعجبوا من اوسن العام  
انهم لم يفتنوا كلام الله تعالى مع ظهوره في التبعيض او ما قاله بعد من التبعيض عليه بغيره ما زاروا  
قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وتروكوا اوبى افا تعملوا عليهم ولم يعملوا به ولم يتأسوا به او يقول الله عز وجل  
فيكون قوله عز وجل بالكتاب بيان انه لان الله عز وجل قال فاستسحبوا وجوهكم فعرضا ان الوجه كله  
يلتفتي العمل لان الوجه حقيقة للجمع والاسم في الاطلاق الحقيقة لعدم التقيد في موضع البيان  
ثم قال دايدكم التراب تقريبا ما تقدمه وتبنيها الى المصنفين معطوف عليه وقوله عليهم يعني في  
الموضعين المراد ما يوجب ان يظنوا على احيانا في الجهاد والتمسك بالقرآن في المسح ما شاء مع الله  
هذه اللفظة فيه والله يعلم ولا يفتنوا ما استعاروا به فيجب التبعيض ولا يفتنوا ما استعاروا به فيجب التبعيض  
بين الكلام او الكلامين على اختلاف المسح وفي الكافي التهذيب والمفرد الفصل ما يفتنكم الحكم او الصلوة

ابا المظفر

بان لم يذكر الماء في الاول او مطلقا لئلا يكون لغوا ان المسح ببعض الراس كان الماء وهو نفع على وجه الماء  
للتبعيض لا دشما على النقي ولا يفتن مع الايات مع قطع النظر عن الصحة وان قولهم قول الله تعالى لانهم  
العرب بالاتفاق منهم عليه لانه قال بجعلها للتبعيض ابن حنبل وابن همام وابن مالك والقرن من الشواهد  
القرابة والتعريف عليه ثم وصل الى عطف الرطوبة بالراس كما وصل الى ان الوجه اذ يعني انما كان  
المعطوف بحكم المعطوف عليه الثبوت في الجمل الاول بالاتفاق فوجب ان يكون في الثانية  
كذلك في التبعيض ثم فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله للناس قولا وفضلا فتبعوه او قضوه بان يكون  
استدلالا لا بفعل الصلوة اذ يعني في زمارة صلوات الله عليه كما نقل عنهم وعلى هذه النسخ حكم التبعيض  
مراد لئلا المقام عليه وهذه العبارة مختلفة في الكتب ايضا ثم قال فلم تجدوا ماء فتيمموا الصلوة  
طيبا فاستسحبوا اوجوهكم فلما ان وضع الوجه عن لم يجد الماء انبت بعض العمل مسما بعضا فافتا  
لما استقط تكليف الوضوء والغسل عن لم يجد الماء انبت بعض مسح موضع العمل الذي هو الوجه  
واليدان بلطف الماء التبعيض لانه قال بوجوهكم ثم وصل بها وايديكم باللفظ الذي يقتضي  
فما رواه الحسين بن احمد بن محمد بن ابي اسحاق بن ابي حمزة وهو الصعيدين ما رواه ان تكون من التبعيض  
كما اختاره في الكتاب خلافا لامة ابي حنيفة وقال لا ادع ان الحق الحق من المرأة لا يعلم ان ذلك  
المراد به الماء وضع الله في المسح بالتراب عوض الغسل بالماء وعلم ان التراب الذي يطين على اليد لا يصل  
للكل الوجه واليدان لانه يعلق بعض اليد دون بعض انبت مسح بعض موضع الغسل كلها فيظهر من  
لغيره ان الصعيدين هو التراب ولا يجب بل يجوز الاستيعاب والله تعالى يعلم حقايق كلامه وكلام كل  
القدماء وقوله عز وجل وجعلنا من الماء كل شيء حي قال ابو جعفر عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم اني لا ادرى  
لما رقي سفره يا عمار بلغنا انك اجبت مع عدم الماء تكيف صنعت الظان فربما نالت ما فعلت حتى  
ان اجبت مع عدم الماء فكيف صنعت قال ثم عرفت اني قبلت يا رسول الله في التراب قال فقال له فحيث  
وقعتما العمل كذلك يجمع الحمار والظاهر ان تاديه صلوات الله عليه كان لاجل حياض التيمم  
والغسل وبعد التاديب عليه بقوله فلا صنعت كذا ثم اهرى اى رسول الله صلى الله عليه وآله وابي جعفر عليه السلام  
فعل رسول الله صلى الله عليه وآله الارض فرضها على الصعيدين وظاهره ان يكفى الوضع بل قد ان يكون شديدا  
حتى يصدق عليه الضرب فيعمل اخذ الضرب على الاستحباب ويقيدا خارا للوضع بالضرر وهو  
الحوط واعلم ان اختلاف الاصحاب في وقت السنة فالاكثر على ان عند ضرب اليد على الارض فلو  
تفقا فيتموا اى قصدوا وبعضهم على ان عند مسح الوجه لمسحا كلية الوضوء والغسل والحوط البته  
عند الضرب مستد باحقها الى مسح الوجه خوفا من الخلاف فان كان امر الله عند سهل  
كأنى من عدم ذكرها في الاخبار ثم مسح جيبه بضمها مع الجيبين البقي وبضمها مع اليسرى  
الاثنان في هذه العبارة لتأكيد ارادة الجانبين كأنهما مقصودان والا وبالذات وكيفية مسحها  
احدهما بالآخرى يعني يجب ان يكون مسح كل ظهر يطين الاخرى فلو بعد ذلك به الظاهر  
ان المراد بوجهه الضربة ويكنى به المسح ويحتمل على بعدان المراد به ان لم يفعل عارضا واخره  
الفعل الذي فعله وقوى لم يقد اعينه واسكان العين وضم الفاعل اى لم تجاوز عن هذا الحد كما فضله



العامة من مع كل الوجه واليد إلى المرفقين فإذا تم الرجل كلام الصدوق يظهر على وجه الضم  
وعلى كونهما وعلى بجان النفس فإن قيل يجوز لما علق فإن النفس تلج الزيادة فلا يمتنع الوجه والوجه  
أشعر على وجه صحيح الجنتين والخاص جبر ولم تطلع على خبر الحاجين فإنه كان يظهر في ذلك الحاج جبر  
صحيح الجبر لا أنها بعدها وبين بعدا حاجبهما بدون الجبر وفيهم وجوب استبعاد ظاهر الكسب  
وجوب الضمة الواحدة للوضوء والضمة للعلل والأخبار الصحيحة والعلل الضمة الواحدة للتميم  
مطلقا بل في الجناية أيضا كما ذكرته خبرها وذكرنا الأخبار الصحيحة وادع بالمرفقين مطلقا ولم تطلع على  
خبر التفصيل غيرها وادع الشيخ في الصحيح عن زرارة عن عبد الله بن جعفر قال قلت كيف التيمم قال هو ضرب  
واحد للوضوء والعلل من الجناية وضرب بيدك مرتين ثم تنفضها بقضه للوجه مرة للميدن  
وقتی أصبت الماء فعليك الضللة كنت جينا أو الوضوء أنه لنكن جينا والظاهر أن الماد بقوله  
ضرب واحد قسم ونوع واحد للوضوء والعلل أنه كنت جينا والوضوء أن لنكن من الجناية على  
أن قوله ضرب بيدك مرتين ثم تنفضها ظاهره أن الضرب مرتين قبل مسح الوجه وظاهر قوله  
ومر الميدين بقضه لهما لأصبره ولولم فلا بد على الضمة من الحجاب واستحباب بل لا بد على الله  
وهم لا يقولون بها فالظاهر من الأخبار التخيير بين الضمة والضمة لهما واستحباب الضمة في التيمم  
لهما والأحوط أن يتم بيمين لهما بتقديم الضمة في الوضوء والضمة من الضللة خروج من الخلاف وعلى  
الأخبارهما أمكن وظاهر قوله الصدوق وسع على ظهريه فرق الكف قليلا إلا أن الحجاب سمي  
ظهر الميدين في الضللة كما بدله عليه خبرها وبرواية الشيخ في الصحيح عن زرارة عن النعمان ويمكن حجة  
على وجوب الابتداء من الزيادة فإن فرق الكف قليلا أو من باب المقدمه جمعا بين الأخبار وإن  
يسمى يعني قبل اليسرى منك في صحبة محمد بن مسلم وإن لم يعمل بها أكثر الأخبار لم يفتنه  
في استحباب الوجه المذكورين بالمشي لكن إجماع الأصحاب عليه مع كونه أحوط وسأله  
عبد الله بن علي الحلبي إيا عبد الله عليه السلام عن الرجل إذا جنب ولو بعد الماء قال يسجد بها  
الصعيد ظاهر الخبر الصحيح جواز التيمم مع الجناية على فعل أخبار الضللة على الاستحباب ويمكن  
هذا الخبر الصحيح جواز التيمم على خوفه هكذا بالضللة فإذا وجد الماء فليست له إلا بعد الصلاة  
أي عدم الوجوب إلا بعد مطلقا ولو كان عند الحنفية فعله خبره لإعادته على الاستحباب إلا أن  
يجعل الجناية إلى الخلل الماء ولم يوجد بعدها وعن الرجل يركب في أي البر ولم يجد الماء أي  
ما يترجى ما يمكن على سبيل المثال قال ليس عليه أن يدخل ركبة وحده حرف الضمة بالاعتناء  
لأن رب الماء هو رب الأرض أي الذي جعل الماء فهو أو جعل الصعيد فهو وفيهم من هذا الخبر  
الصحيح جواز التيمم على المجر اختيارا كما بدله عليه أخبارا أخر وأن وقع في بعض النسخ بدل الأرض  
التراب لأن الخطي يقتل عن الحلي لفظ الأرض وهو يؤيد أن القسط من النسخ على أن الضم  
الكثير المستند لفظ الأرض فليس ظاهره وجوب التيمم وإن كان ظاهر الخبر الآخر  
جوازه إلا أن الجواز أيضا يدل على الوجوب لعدم القول بالفصل وفيه أن أحقاف  
التخيير واستحباب التيمم لا من وجه وجبه بل بما بين الأمرين في الجواز التيمم المستحب

ويكون

[illegible]

في الحسن منه فضله اذ امره وفضل  
ارادته وادبوه الفضل القليل  
رواه السؤال وفضل الصادق الخ  
رواه في الكافي











[illegible]

من الصبايح او مع الرية او يكون مطلقا  
ويكون محمودا على الساعية او لا تدخول الى  
المزاج فالباب كما هو المشاهد ان اذا اظلم  
في بعض الانبياء ٣ ٣

[illegible]



















































عمر المؤمنین و بنات المؤمنات  
و بنات المؤمنات

[illegible]

وفي نسخة التهذيب <sup>بالطبعة</sup> بالعين الموحدة







اليت وماؤه الذي صيب عليه يدخل الى برك كنفه والرجل تروضا وضوء الشمس ان يصب  
مائه وضوءه كنف فرفع به يكون ذلك في بلايع فان طهر رجلمان كون ذلك في البيا لونهما ووجوه  
ينادى ان الامر وشبهه النور يمكن الاطمان المراد كون في البيا لونه احسن من الكيف يعني اذا انصب  
منه فضي لحن لئلا ينافي ما ورد في الصحيح من بيان ان شاة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اذا  
سالت لاحدكم ميت فنبجوه تجاه القبلة وكذلك اذا غسل بحفرة موضع الغسل تجاه القبلة  
فيكون مستقبلا لمن ذمته ووجهه الى القبلة وما ذكره الاصحاب من استحباب حفرة الحفرة  
والمراد بالكنيف هنا مصباح الجود والفاطحة والنجاسات وبالبيا لونه ما يكون وسط الدار  
ليكون مصباحا للزيارات من الماء والاعطى الترك والاولى الحفرة لكن الصدوق سوى من البيا  
والحفرة وله وجه يظهر بما ذكره لا يجوز ان يقلل اختاره ولا يجوز تبادله ولا شاة من تبرع للنور عنها  
في اشارة كثيرة فقلت على الكراهة وقبل بالحجة كما هو ظاهر الصدوق فان سقط منه شيء حصل معه  
في اكناف محسنة ابراهيم بن هاشم ثم يغسل الفاسل غسل المسح بها بالوضوء بناء على ان كل غسل  
قبل وضوء الاغتسال ثم يغسل وهذا هو الغسل الصحيح للكنيفين كما مر في موضع الملت في الفاتحة  
ويجعل الحزبين احدهما من عند الترقوة يصبغها بماء ويد عليه شخصه من الجانب الايمن وهو  
الشهور والماء الاخرى عند وركه من الجانب الايسر ما بين العنصر والازار وهو مخالف للشهور والماء  
المعبر ثم يرفقه بسلة ابراهيم بن هاشم المملوء عليها في غيرها ولا يوسيكما قال المحقق ان كلا حسن  
وقد تقدم ثم يلقى في ازاره وجعه وسدا بالشق الايسر خلاف الذين الاحياء واد شاة الواكيد  
عليه صحيح ابن سنان عن ابي عبد الله قال ابراهيم لا يلبث ولكن يطرح عليه طها واذا دخل التبرع  
تحت عنقه ويثنيه وجعه وحمل على التحبير للجمع وبعينه ويحسك للاختيار المتوازن والابعاع ولا يمسح به  
الا علف بالخل كما ورد في الحسن بن عثمان التواتر قال قلت لابي عبد الله ع اني اغسل المرقاة في الحسن  
قلت اني اغسل فقال ان اغسلت فارقت ولا تقرب ولا تشمس معه بكان في راقا العزة فلا تقمعه  
الا ابراهيم قلت كيف اصنع قال اخذ احد الغارم من وسطها واقتربها على راسه ثم ردها الى الخلفه واطرح  
طرفها على صدره وفي الحسن كالصحيح في العامة قلت فقال حنك ويلقى طرفها الغارم على صدره الانبا  
فيه مختلفة ففي صحيح ابن سنان وعنه عجب بها راسه ويريد فضلها على رجله وفي رواية  
ابراهيم بن هاشم ثم يعم في يده وسط الغارم فيمسك على راسه بالتمسك ثم يلقى الشق الايمن على الايسر  
والايسر على الايمن ثم ويد على صدره وفي حسن حران ثم ردها واعا مدها فشرها من يده على راسه واطرح  
طرفها من خلفه برزجه ثم رواية معوية بن وهب وعامة نعمت بها ويلقى فضلها على وجهه والكل  
لحسن وان كان الاقامة على الصدقها الفا الحسن وقبل ان يلبس به فيصده سادته موقفة اخبار كثيرة  
وعلى العمل ويشد عليه المذكرة بالخير المراد بالخرقة فانها تشد ويؤيده عدم ذكرها ويحتمل ان يشد  
الخير ايضا كما يرد عليه موقفة الفا طر وان لم يكن في كونه اكثر الاخبار ويمكن القول باستحباب هذا الخبر  
وبعض الاخبار الاخرى لا يحطون لا يترددون وان كان الله الاكتفاء بقبض والغافلين بالامر احسن  
من اجبال احدهما بالخير والجمع اطهر من اجبال واحد من الخلاف وعلا بالاخبار بما يمكن ولا يجوز ان يقال

[illegible]



قبل وقوعه بالمذهب الفاسد فانه راس الزندقة والمجادون منهم مفسدة اليه لعنهم الله واذا  
استقطعت المراه هذا الحكم ذكره الاصحاب وسرويات مؤيد بها ومومات واشهر وان كان فيها  
ضعف ولكن المصدقين بها يصحها وان لم يكن ثلما فان شئنا لا نحسن عليه لانه ليس بحقة ويدفن  
وعين جواهره الرتبة عليه بان يكون المراد به عدم وجوب غسل وغسله كما ذكره في يد وفاهها انه  
يدفن مع الدم والعلم بالشيء الاول والكفن الموضع ثلثة قبض واذا رآه المراد به الدفن والغفر  
ذكر ان اكثر الاصحاب لقائتان وانما يستحب ان يكون احدهما بعد سوى العامة والحقيقة التي نلت  
بالنقد فلا تعدان من الكفن المشهود انما لا ينعان من الكفن الواجب ما يستحب ان يقال بظاهر  
الروايات وعدم تقيدهما كذا ونظر القاموس في البدن وشبهه وسرقها في اشدق عليه انه  
ساقط الكفن ام لا فن احب ان يزيد زاد لقائتين حتى يبلغ العدد خمسة اقواب فلا بأس برفق  
الطريق في الحسن كالصحيح عن زرارة وعبد بن مسلم قالوا انما لا ينعان الا في جعفر عليه السلام الميت من  
الكفن فلا لانا الكفن الموضع ثلثة اقواب وثوب تام لا اقل منه يوازي جسده كله فزاد وهو  
سنة الى ان يبلغ خمسة اقواب فزاد وهو مستدع والعامة سنة الحديث يمكن ان يكون هذا الخبر  
مستند الصحيح فانما كانت العامة والحقيقة غير محسوسين من الكفن فيكون الزيادة فيه غير  
كن الظن من الخبر ان العامة والحقيقة ليست من الكفن المقص فيمكن ان يكون الزيادة العامة والحقيقة  
كأن يظهر من اخبار اخر مع قوله فزاد وهو مستدع مع ان قوله الصدوق بعدم الناس باني ما ذكره  
خيل من الامر من الخطأ والحقة والمناقاة الا ان يق مراده الجواز بالمعنى الا عم والحاصل ان النظر لكان  
مذكورا في الاخبار لا يمكن القول باستحباب اللغاضين لكن لم تطلع عليه وهذا اكثر اصحاب استحباب  
للزاد ولم يذكر المراد الا في الاخبار التي وصلت اليها وذكر الاصحاب ان استحباب جعفر مسلم عن علي  
جعفره قال يمكن الرجل ثلثة اقواب والمائة اذا كانت عظيمة في خمسة دوج ومنطقة وخمار  
لقائتين تله عليه الظاهر ان المراد بالمنطقة الحقة والميزر والمناقاة مشركتان بين الرجل والمرأة  
الا ان اول الخبر تأكيد استحباب المرأة العظيمة والظاهر ان المراد بها التوتد وبذلك لها التام  
العامة للرجل ولا يدل على المنطقة لاجوان ان لا يزيد على اللغاضين في الرجل والمرأة وكفن النبي صلى الله  
عليه وآله ثلثة اقوابه بدينين ظهريين من ثياب البين بتبديل اللغاضين بها وكان ظهريين من الاجوار وثوب  
كوسف وهو ثوب قطني والظاهر ان القطن يمكن ان يكون اللغاض فيكون الجبرين الزايدتين على  
اللغاض من خصائصه كاجل الشيخ ويحصل ان يكون الزايدان مثلا كاذن الصدوق لكن لا يمكن الحكم بحجم  
الاختلاف مع الاخبار المستفيضة ورده بزيادة الواقعة في الائمة صلوات الله عليهم وعمرهم مع الزيادة  
هذا الخبر وروى الشيخ في الصحيح عن علي بن ابي حمزة قال سمعت ابا جعفر يقول كفن رسول الله صلى الله  
عليه وآله ثلثة اقواب وثوبين ابيضين محار من الحديث وفي الموضع الصحيح عن زرارة عن ابي جعفر  
ع قال كفن رسول الله صلى الله عليه وآله ثلثة اقواب وثوبين محار من ثوب بيشة عرق فظنوا والصحيح عندي  
منظف رها بجان وفي الموضع عن جماعة قالوا سمعنا عابدين بن الميث قال ثلثة اقواب واذا كفن رسول الله  
عليه وآله ثلثة اقواب وثوبين محار من ثوب جبري والصحاح فيكون بالائمة والكفن ابو جعفر في ثلثة اقواب

أرسلوا من حواشيهم روى الشيخ بإسناد ضعيف عن أبي عبد الله عن أبيه عن أبيه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله ما أدرأيكم أعظم جرما الذي يمشى مع الجحازة بغير رواه والذي يقولوا أقوا والذي  
يقولوا استعفوا لدفع الله لكم أما الذي بغير رواه فيسبى كراهة لغير أصحاب المصيبة وبما كانها  
وأما الذي يقول قتلوا فحكم أن يكونوا بغير رواه فيسبى كراهة لغير أصحاب المصيبة وبما كانها  
بعضها وأما العبارات الأخر فحكم أن يكونوا بغير رواه فيسبى كراهة لغير أصحاب المصيبة وبما كانها  
فإن المؤمن عند الله عظيم ولو كان الدنيا أمة لا ينبغي أن يبعد موت الأئمة وإذا قلت التخصيص  
مطلقا أو تبديلا على تقدير كونه من المعصوم والله تعالى يعلم ويمكن أن يكون مراده الكراهة أيضا أو  
بغير أصحاب أحدهم على تقديره عند المصيبة ليجوز أن يروى في الأخبار والطائفة الكراهة فإن خرج  
عن شيء أو تجأت بعد العزل فلا يمار غسل لكن يحصل له المشهور بين الأصحاب إذا جاز  
الكنز يخرج نجاسة من الميت أو يغير بعد التفتيش وقيل الدين يحجب غسلها بعد الوفاة  
في القبر بغيره وهذا بعضهم إلى وجوب العزل بها أمكن ولو أضاف الطلث والاربع ونحوها  
في القبر نظر في عدم الأمر بالعزل وإطلاقه وجمع بين الروايات بالتفصيل ويمكن الجمع بين  
ويظهر من هذه الأدوار أنهم وجوب طهارة الكفن من النجاسات وأما السنة فلا ينفذ حكمه من  
الأخبار ولكن جزم الأصحاب بوجوب الأربعة من قبل الكفن بعد أن أمكن طهارة الميت وضع  
القبطن في القبر والأربعة وحسن التدبير لئلا يتنجس البدن والكنز يخرج شيء من النجاسات وربما  
قبل بالوجوب من باب المقدم لو خرج النجاسات وأما نحو الأوطى أنظره منها  
أمكن وظاهرهم عدم جواز إخراج الميت للنظر أو تحريكه فإن أمكن العزل في القبر قبل الوفاة  
فلا فائدة من الكفن ويحجب بذلك الميت مكشوفاً بعد أحد التوسمين على الآخر ومثل ذلك وقيل  
به بخلافه كرواه الخبر وقولنا الصادق عن كفن من مات أرى أعطاه الكفن من ربه أو الأعم منه  
ومن التفتيش فكأنما ضمن كسوة العجم التفتيش لأن الكفن كسوة البدن المشهور بين الأصحاب  
أن أعطاه الكفن ليس لي أحب على المسلمين بل إن كان كفنهم يمكن به وجوب الأربعة والأحاديث  
في البدن ومن حفر المؤمن وقبره ما من حفره منه أو أعطى الأربعة ليحفر غيره وإن قبل بحرية النجس  
على فلا الواجب لكن يمكن إعطاؤه الزيادة فكأنما رواه عن موافقنا أي جاء وأصله لدعي  
وفق طهارة وازدادة إلى يوم القيمة والمشهور أن حفر القبر على المسلمين واجب كذا في بقية ما شئت  
والجهد ويحذفنا حيث عن السماع ونجوم هذا لأجل علة غسل القبول ما لم يجرى الواجب المذكور  
بعبارة والأمر أخذ الأجر في جميع الأشياء لا تنجسها من الواجبات الكفائية إلا إذا دبر  
والميت إذا مات من الروايات التي في الصحيحين عن رواه عن أبي جعفر عليه السلام وفي معناه أخبار كثيرة  
وما روي من الأمر بالعزل منها بخلافه على التقيد والاستحباب والطائفة التداخل كناية عن أنه إذا كان  
حينئذ يرتفع حكم الجناية بالعزل لا تنجس لأنها من أحكام الجنايات لا من أحكام الواجبات ويمكن جعله على الظاهر  
وقد سبقنا حكمها وأزناؤه فبذلك الميت على أنه قد تقدم أن غسل الميت أيضا غسل الجنابة وفي حكمه  
وسأل أبو الجارود ما إذا جعفر عليه السلام قد تقدم وهذا الخبر أيضا يمكن أن يكون التماسه



وروى الكليني في الحسن كالتصحيح عن الحلبي عن أبي عبد الله ع قال كتبني ثوبان ان كنت في ثوبان  
اقربا حذرا واداء حجة كان يصل فيه يوم الجمعة وثوبان خروجه فقلت اني لم تكن هناك فقال لكنا  
أدعيتك الناس وان قالوا لكنت في البصرة ان حشنة فلا تفعل وعد بعبادته وليس بعد العار من الكفن انما  
بعد ما يلتزم الجسد في اخبار كثير هذا المعنى وروى في الموق من الحلبي عن ابوه عليم ان قال ان كنت  
اني في ثوبان شطرين كان يوم فيها وفي شمس من ثوبان كانت اعمى من الحسين عليه السلام في رداء  
اشبهه بارتعاب ديار او اخبار في هذا المعنى سوانه وذكرنا بعضها القابل كثيرا في التامل وروى  
ان حشنة فيقال سلك سوى الكافور له رواء الشيخ حسن ضعيف واشبهه بكونه اخبار كثيره وروى  
القوم يمكن من خصا بصره والاحوط التردد وقال الصادق ع رواء الحلبي وقد تقدم وسئل موسى بن  
جعفر عليه السلام رواء الشيخ في الحسن من سهل في البيع قال سالت ابا الحسن ع عن الشياطين التي يصل بينها  
الرجل ويصوم اليك فيها قال احب ذلك الكفن يعني فيها قلت بروج في تلك احوال قال لا بأس به  
القبض على الـ وسئل ابا الحسن الثالث ع هل يقرب الى الميت المسك والعود قال نعم هذا المقرب  
على ان اثار العود محمولة على الكراهة مع انه يمكن حملها على التقية وقال الصادق ع رواء الكليني  
والشيخ موقنا ا دخلت الى المرأة لا ادم وهو كاذب لا تخرجها من الحلال الا بعد الدماء الى  
الحل الكفن ويدخل المرأة فيه بعد غسلها وتطيف فرجها وحشوها ودهنها بالخل في رداءه  
من العلق ثم يكفن في الدماء وسئل ع رواء الكليني في التصحيح عن الصادق ع قال اذا دخل  
ذلك عليهم جميعا فغسلها الاحياء من رداء الشباب ايضا يغاب ذلك الغسل على اهل المرأة  
من الدمل وهو الحب والوسيب اذا قرى بالجهل وقوى بالمعلوم ويكون ذلك فاعلا بانها المحدث  
الغسل الذي يظهر منها عنها من المقام ويدل هذا الخبر وغيره من الاخبار الصحيحة على عدم وجوبها  
ورجحان غسل كنهها وفي خبر الاخبار مع وجوبها وحلها الاستحباب ويمكن حملها على التقية فيتم  
وسال عبد الله بن محمد بن الحسن بن الصدوق المير حسن وهو ثقة وفي معناه اخبار صحيحة يروى غسل  
الميت في الرجل وسال الحلبي الحديث صحيح وليس فيه غسل الميت والوجه في الاستحباب فيها  
وردها وان سكن ان يفرج المني في رداءه الا من حيث المعلوم والمنطوق مقدم على المعلوم لكن المطلق  
بيان الاحكام ان لو كان واجبا لذكر ع رواء ابو عبد الله ع الموت من العزم طريق الصدوق اليه وان  
كان فيه حلاله لكان رواء الكليني والشيخ عنه في الموق وهو هو وان كان يجوز الحلال لكن كتابه  
مصدق وحكم الصدوقان بجمعه الخبر وعمل به الاصحاب ولا كثر على جواز تقبيل الرجل الصبي والمرأة  
الصبي في ذلك سنين مجرب وبعضهم على جواز غسل الصبي ايشا لحسن سنين كما ذكره الصدوق في نسخة  
ورواء الشيخ ايضا مرسل والاحوط الغسل للمحسنين من رداء الشباب خروجا من خلاف جده من  
الاصحاب فان فيها خلافا كثيرا بسبب عدم الفرق ظاهر فان الخبرين ايضا لا يدلان على غسلها جرحا  
وسال مصوي بن حازم طريق اليه وان كان حسنا لكن رواء الكليني في التصحيح عن مصوي بن حازم قال  
سالت ابا عبد الله ع هل يدل على جواز تقبيل الرجل وتوجده وتجاره مع من في القوت فقط مجرب وفي  
معناه اخبار اخر لكن اكثر الاصحاب على الجواز من رداء الشباب خصوصا في غير الزوج وبذلك عليه اخبار

صحيح وان لم يكن حملها على الاستحباب جمعا لكن الاحياط معهم مع انه يمكن تقبيل العود بالاختيار ان  
عوده المراه جميعه بغيرها سواء الزوج واليدين والقدمين على خلاف فيها وخبر جعفر موقنا في الاخبار  
الصحيحة والقد ظهر من اكثر الاخبار في الغسل من رداء الشباب انه يمكن ان يكون مع العيص لكن  
في صحيح الحلبي عن ابي عبد الله ع قال سئل عن الرجل يغسل امرأته قال نعم من رداء الثوب لا يقرب اليه  
شعرها ولا لا شيء منها والمرأة تغسل زوجها لانه اذا مات كانت في ثوبه منه واذا ماتت عرقه  
انقضت على ما اذا لم يكن حملها على التقية لمواقته فيهاب اكثر العلماء امره بكونه الاحوط  
ان يكون من رداء الشباب كلها بخلاف الحارم فانما يمكن ان يكون مع العيص لقعدان العلة فيها ولكن  
الاحوط ان يكون الجميع من رداء الشباب استحبابا وسال عمار الساباطي عن الصبيته حلت على ما فوق  
الثالث وان كان الاحوط ان يغسلها الحارم لوجوده مطلقا لكن ذكر الشيخ في الموق مقدمه على عود  
عن ابي عبد الله ع ان سئل عن الصبي يغسل امرأته قال سألنا تغسل البهائم النساء وهو يدل على جواز  
غسل النساء الصبيان مطلقا ويجوز على ما قبل الغسل الحسن او ذلك جمعا والاحوط مع السر والباطن  
بموقنا المشهور من غسل الحارم من رداء الشباب ولما انفرد في اذا مات فالاصحاب المحدثين اوشل  
وكنته والصلوة عليه وفنه بل يغسل الاجاع عليها وان كان قربة يظهر من الموق جواز دفن ابد الحافر  
لغيره ثوبا وصاحبها في الدنيا موقنا وهو موقنا في الاخبار مع ان الموق ليس من الدنيا كما قال في الذكر  
وان كان قربة لا يغسل من رداءه وسال المفضل ع عن هذا الخبر وان كان صديقا على المشهور لكنه  
يمكن الحكم بصحة لشهادة الصدوق بجمعه مع رواء الشيخ في التصحيح عن احمد بن محمد بن عيسى  
من تحت المطالب فلا ينظر الى ما بعده وهو موقنا في الاخبار الصحيحة لكن ظاهره يدل على جواز انظر  
وجاء اجابته وروى ما كاذب في الخبر بل الصدوق عنه وهو خلافا المشهور وان لم يكن حله على ما  
بعد الموت كاذبا على اخبار اخره وبفسلها ولا يلهي بها على حال الجوف فيكون ان يكون جازا في الغسل  
بعد الموت وكذا في الاخبار المشهورة واقوالها وفيه الترتيب الذي في ذكره في سائر الاخبار وان يغسل  
باطن كنهها اذا لم يغسل وجهها ثم يغسل ظهر كنهها فيمكن ان يكون الترتيب مستحبا اخره ويطبق الاخبار  
المطابقة عليه وفي الاخبار من رداء الشباب في الخبر وان كان موقنا لكن عليه الاصحاب وضعف خبر  
تعليمه ويؤيد خبر اخر لكنه مخالف المشهور من خلاصة اهل الكتاب ولا ينبغي اعتقادهم ومن منقطع  
ثبوت القربة في حقهم ولما لم يعمل به بعضهم ومن قال بطلانهم او قال بجمع وجوب اليه الضر وحكم  
الصدوقين بجمعه مع علم معظم الاصحاب عليه مع انه مضطرب في الخبر وجبته فيظهر من كاشف الامم الا ان  
يتصور الامم بجمعه السكتة في الموقا لم يبقوا ولم يبقوا فيهم ما في الخبر في المصنوع من اصابته في  
والمنطوق في ذلك الاسماء والمقدم الذي عليهم عليه البيت والموقف كما نبه على ان ذلك  
يجعل السكتة والرواية ورواه المفضل بن عبد الحاق عن ابي عبد الله ع وهو من كالتصحيح لكن  
لفظة ثلثة ايام قد كثر في روايات اخر مثل حسنة هشام بن الحكم عن ابي الحسن عليه السلام في المصنوع  
قال في ثلثة ايام الا ان تغيب ثلثة ايام وتغيب ثلثة ايام قبل الصبي في ذلك سالت عن الغزو الغسل  
قال لا بأس به في ثلثة ايام وكيفية ثلثة ايام قبل الصبي في ذلك ايضا صاحب الصاعقة











عنها بل كان بحيث ان هبت دج وزفت زل ثوبه وقدم عليها استجبا با في الكلام كذا المشهور  
 ان العار جليله يكون مخاها اهل الامع الاقدام بالانعام الخاذا في لها وان لا يتاها منها بما يخرج  
 عن العادة الامع انما ان الضلوع والكبر هذا لئله ويكن فيها العقد باذ فيعقلها الله الا طرفة  
 بالغة وقربا لاله مقارنا للتكبير الاول فخر طين هذا الشهادتين وهذه الرواية مقلدة للرواية  
 الاولى في الاشارة ولا حبا وانما هذا اخراعا على من اخبر بالادعية وان كان الاظهر انما  
 عنها دعاء شوق كما في حسنة العفلا وعزها والاختلاف الكثرة لا بد غير ذلك لاشهاد  
 لا اله الا الله وجه الشريك هذا مثل ان يحيا حيا ورسوله ارسله بالحق في حق ربهم عيسى  
 والساعة يعني انما انما الانبياء ولا يخفى بعد على اوصاف من توبوا الى الله فانها كانت  
 وانما بالمتحدين والوصفي ويكون الثانية وعرفت الله من على قمارا والخلق والشيء  
 الصلوة والختار البركة بها ابراهيم والاربعين من ان يتاها الله اشرف من ابراهيم وادع  
 يكون ان يكون المشبه اقرى اما باعتبار الامانة الطاهرة مثل ان من قدير الانبياء حتى قيل ان  
 اكثر الانبياء من ذرية زوال الاثر ان بينه والخلق على الامانة مثل عقد وعز ذلك كافي ومثل  
 كبح في الشبه كره في بعض الصفات اما لا استبعاد في ان يكون ابراهيم والامانة الله عليهم افضل  
 من نبينا وان كان نبينا الله صلوات الله عليهم من حيث اجتماع جميع الامالات المشبهة  
 اقوى كلها بل هو اعلى من واحد الوجه ان نبينا مع ان صلات الله عليهم في ظهوره في الاربعين  
 فخر ذرية في الصلوة التي شابههم وعزهم اقوى من صلواتهم بحيث لا يخلو عنهم الله حميد مجيد  
 ان صليت عليهم فالتكبر في جميع الاموال وانت تعلق بغيرك التي بها شقي المذنب بل جميع العاقل  
 والجهل والعقل والجهل لك فاللحق بك الفضل والاحسان الله من حتى يصل بركته الى العالمين  
 ويكثر الشاكر فيقول اللهم اعظم للمؤمنين المؤمنين والمسلمين والمسلمات الطاهرات المداين  
 هذا الاماني الصالح والمسلم عزم ويجعل العسك يكون تزييا ويكون قد قدم غير الصلوة لكون احتياجهم  
 الى الرزق والمعرفة الله ويكره ان يكون المراد بالمؤمن الاماني مطلقا وبالمسلم المستضعفين  
 المشبهة فان شاء الله بعد ان شاء وجههم بغيره واهل بيته من سائر جهات رحمة  
 الماهدين الذين لا يفرقون عنهما غير متعصبين ووجهي احكامهم هذا انما يخرج من قوله يا ابراهيم  
 في الموصولة المعكودة المراد وهو الله تعالى الذي على الامانة لا يغير الله انما لا يغير الله شيئا ولا يبدل  
 قوله وهذا الدعاء للامانة الموصولة منهم والشركاء والحق المداين ما قصد الا ان يبين الله شيئا ولا يبدل  
 في الاخبار الكثرة وسجي في محبة محمد صلى الله عليه وآله وانما لان شوم غير يعلم لاحتمال قولهم او شوب  
 عقول الله او الشبهة هم مع معلومية الامانة قاله في في احسانه يعني في احسانه انما ان  
 يكون الخير للمعقول كما هو الظاهر وفي حيلة هذا انما يكون اعطاء الله المداين فيكون  
 قوله ان كان محسنا الله اجله عند الله انما انما انما من لا يباين ولا يباين او عند الله  
 عند من المحسنة كما ينبغي ان الله يجوز انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 بالانبياء الى تيزر ولتختلف على العاقل في الخبرين معنى شهد حالي اهل الباقين ولكن عوهد ثم كمالا

من غيرهم كما يظهر من الاخبار  
 الكثير ان المستضعفين

ولا يبرح من محله يمكن ان يكون هذا خصوصا بالامام او يكون مطلقا الا ان يرفعها والاختيار  
 الله مختلفه ففي اكثرها جمع اكثر الدعوات والخبر الذي قريب من هذا الخبر صحيح اسمعيل بن  
 هاشم هاشم عن علي بن الحسن الرضا لقال ابو عبد الله ع صلى رسول الله ص على جارة فكره على حسنا  
 وجهه على اخيه عليه اربعا فاما الذي كبر عليه حسنا فله الله وجهه في التكبير الاولى ودعا في  
 الثانية للبي وجها في الثالثة للمؤمنين والمؤمنات ودعا في الرابعة للميت واضرب في الخامسة  
 واما الذي كبر عليه اربعا فله الله وجهه في التكبير الاولى ودعا نفسه واهل بيته في الثانية ودعا المؤمنين  
 والمؤمنات في الثالثة واضرب في الرابعة فليدفع له لانه كان منافقا ويمكن القول بانها دعاء  
 في الاولى محمد ومحمد في الثانية في الثالثة محمد ومحمد في الثانية محمد ومحمد في الثالثة  
 مثل هذه الرتبة المحمدي التي لا يمكن نقولها وانتم علينا بارها لاني دون سائر الامم والاولى  
 ان يجمع الادعية في كل تكبير ولوجعها بارها الشيعي في الصحيح عن الحسن بن محبوب عن ابي  
 قال سالت ابا عبد الله ع عن التكبير على الميت فقال الحسن كبريت لقولها اذا كبرت استبدان لا اله الا الله  
 الا الله وحده لا شريك له اللهم صل على محي والحمد ثم نقول اللهم ان هذا المحي قد امانا عبدك  
 ابن عبدك وقد قضيت بوعده اليك وقد احتاج الى جنتك وانت عني عن عذابه اللهم كبر من  
 ظاهره الاخرى امانته اعلم بغيره اللهم ان كان حسنا فضايف احسانه وان كان مسينا فجاز  
 من مائته ثم تكبر الثانية ثم تقول ذلك في كل تكبير كان حسنا ولو زاد عليها الشهادتين بالرسالة  
 والديا للمؤمنين والمؤمنات كان احسن واحوط وكان مؤثرا مما قد من حيث الدعاء انما  
 ويرجع الدعوات الاولى في كل تكبير كان حسنا البينة والاطهر علم فوقيت الدعوات بلعده وجها  
 لماء رواه الشيخ في الصحيح عن زهراء ومحمد بن مسلم انها سمعا ابا جعفر عليه السلام يقول ليس في الصلوة على الميت  
 قله ولا دعا وموقت الا ان تدعوا بما يدلك واحسن الاموات انما يدعى له ان بدأ بالصلوة على  
 النبي ص وغيره من الاخبار الصحيحة وفي حسنة زهراء كالصحيح التكبير في الصلوة على النبي والدعاء  
 للميت في كل تكبير بدعا في حسنة الجاهلي كالصحيح التكبير ثم الشهادتين والصلوة والدعاء للميت في كل  
 تكبير وفي اخبار كثيرة انها حسن تكبيرات والعلة التي من اجلها يكبر على الميت حسن تكبيرات ان الله  
 تقا من على الناس حسن تكبيرات اي معقلها وعدوها لانا لفرأيت كثير الصلوة والركوة والصوم  
 والنج والولاية يعني امامته الائمة المعصومين واقاوا دخلها فيها مع انها من اصول الدين للاختار  
 بان البا في مشربتها والثنا مع العامة ويمكن ان يكون المراد بالولاية هنا محبتهم ورايهم على  
 القدا الذي يشترطه الامانة فاذا اجر الوسايل قوله تعالى قل لا اسئلكم عليها الا المودة في القربى  
 وروى ان العامة في ذلك الى هذه العلة مع السابقه وميثان في اخبار كثيرة والامانة بينهما لان  
 على الشرايع معرفة ومن على المارة وقت عند صلواتها اعلم ان الاخبار التي وصلت اليها انما  
 عند وسطا رجل وعند المارة خبران احدهما حسن وعور في خبر بل يتردد انه عند هذا الرجل  
 وعند المارة لم يطلع عليه نعم روى الشيخ في الصحيح عن سماعه قال سالت عن خبر ابا جعفر في النساء  
 اذا اجتمعت فقال يهدم الرجل مقام المرأة قليلا وتضع المرأة اسفل من ذلك قليلا عند جلي في يوم











عن أبي جعفر قال سالت عن الرجل يبيع قتيق غلامه بغير علم كيف يصنع به قال يفسد ويكفر  
ويصل عليه ويدفن وإذا كان الميت نصفين صل على النصف الذي فيه قلبه وروى الكليني في الصحيح  
مشاه عن علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام والمثبط من هذه الأخبار العتصية إننا إذا  
بعض الميت وفيه الصدأ والقلب فهو كالميت في جميع الأحكام إلا أن الصدأ والقلب كالميت لكن  
كان غير الصدأ والقلب لا يدخله حتى الرأس الحقها بوفية فامل وكما الصادق روى الكليني  
الشيخ في الصحيح عن محمد بن خالد عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله ع وحمل الحصى التام على ما قد سد ما  
ويكسبها وما فسد وكل واحد منهما جازا بين الأجزاء والتميز على الاستحباب في غير هذه الروايات وما روى  
الشيخ في الصحيح عن محمد بن فضال عن أبيه عن أبي عبد الله ع أنه قال لا يصلي على من جاز من رجل أو من  
منقر فاذا كان لديك فضل عليه أي وإن كان ناقصا من الرأس واليد والرجل ويمكن حمل على نفي المجر  
وإن كان يصلي فالحمل الأول ولا وإذا سقط عليه يديه ما ذكر من الأخبار وروى عن أبي عبد الله ع  
على الحلق المبرأ من جحيمان بكان ظاهر على حوازي الصلوة على الطفل إذا كان ميتا وبينه وبينه على من  
الصلوة قبله على استحباب التبريز في وجوبه في هذا السن للصلوة للصحيح إذا أطاعه لكن لا يكون على وجوب  
الصلوة عليها نعم يجرى في خبره من أنه ما يدل عليه ومن جعفر ع قوم لا يظهرون إذا كان لا يعقل الصلوة  
فلا يصلي عليه لكن ينعاه هذا الدعاء ويجعل الحرم بأن يفعل الصلوة بعد الستة والثلث والشيخ  
في الموقن من علم في الصلوة على الطفل إذا كان يقول اللهم اجعله لا يورث ولنا سلفنا وفرط واجراؤه  
من يقدم القيم إلى البر لمنا دلهما الماء ويصلي لهم الماء العكر لأن يكون المراد بالاجراؤه بذهاب الجسد  
الاجراؤه العظيم فكان حتى لهم الرحم من الله تعالى أو يكون المراد بالشفقة كما روى الأخبار والأهم  
المراد بالسلف المسمى الأول فكان قد سبقناه إلى الله تعالى فوصا ليوثه الدنيا يوم القيمة مع الثواب الجزيل  
وصلى أبو جعفر روى الكليني خبرين أحدهما الصحيح والآخر كما يصح عن زرارة والصدوق أخذنا من  
منها لما كان في ظاهره يمكن أن يكون اختصارا من زرارة في خبر آخر ويظهر من هذين الخبرين  
عدم استحباب الصلوة لأقل من ست سنين ويذكر على حوازي الشقة لأقل الناس ويمكن أن يكون حقا  
هذا الخبر مختصا بهم للإمام الكبر وفيه وسئل متى يجب الصلوة عليه هذا الصلوة من كونه في الحرم  
الصحيح وظاهره أن يصل من الصلوة عليه ميتا وإن أحفل التبريز الصلوة كونه في الحرم المتقدم فقال إذا عقل  
الصلوة وكان ابن ست سنين وهذا الخبر على أكثر الأصحاب في الوجوب إذا كان تحت ستين ويظهر  
من صحيح علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال سالت عن النسيب يصلي عليه إذا مات وهو ابن  
خمس سنين قال إذا عقل الصلوة عليه عليه السلام لا يصلي عليه قبل ست سنين ويظهر من صحيح عبد الله بن  
سنان وصحيفة علي بن يقطين وغيرهما من الأخبار جواز الصلوة عليه إذا ولد حيا وحملها الأم على الأثر على الأخبار  
وحملها على النقيض يظهر كظاهر من أخبار زرارة وروى الكليني في خبره يقول الرجل المرحوم في الشيخ في  
المؤمن عن علي بن عبد الله ما يدل على عدم الوجوب قبل البلوغ كما ذهب إليه بعض الأصحاب فإما  
لاحتياط قبل الستة سنين يصلي بمقداره كانت مطلوبة لله فيها ولا يكون عينا لما ذهب إليه بعض الأصحاب  
من الوجوب عليه إذا ولد حيا للاختبار المتقدم وبعد الست سنين للقرينة وروى سنان ومحمد بن مسلم

عن أبي جعفر أنه قال الصلوة على المستضعف وهو على ما ذكر بعض الأصحاب من لا يعرف الحق ولا باع  
فيه ولا يرى أحد بعينه ولا يستضعف من يعرفه بالولاية ويتوقف عن البراءة ويظهر من بعض الأخبار  
أنه الذي يكون عينا لنا الذي لا يعادى أهل الحق من الشيعة والناصب هو المخالف لهم وإن لم يكن  
يظهر العداء لأهل البيت كغيره من الأخبار المتعين منها حسنة أبي جعفر في الصحيح عن علي بن عبد الله ع  
وصحيفة أبيه عنده أنه قال من عرفنا اختلافنا الناس فليس بمنضع وفي خبر عنه من ليس اليوم مستضعف  
أبلغ الرجال الرجال والنساء النساء وفي كثير من أخبار زرارة منها حسنة التي قالها عن أبي جعفر  
ع والمستضعفون الذين لا يستطيعون حيلة ولا يمتنعون سبيلا قال لا يستطيع حيلة على الأمان  
ولا يمتنعون الصبيان وأشباه عقول الصبيان من الرجال والنساء في صحيح علي بن عبد الله ع ما كانت باعنة  
عن المستضعفين فقال لهم أهل الولاية فقلت أي ولاية فقال أما إنها الميت بالولاية في الدين ولكنها الولاية  
في المناكحة والمأثرة والمخاطبة والمساواة بالكرامة وهم المرحون لأمر الله عز وجل يظهر  
من صحيح الأخبار المتقدمه أيضا والطائفة كلها داخلون في المستضعف لمنعه من الظهور من لا إلى  
عقولا ولا العقلاء والظاهر أن الدعاءين في كل من التكبيرات والتهنيدات والظاهر أن الدعاءين  
الدعاءين في كل من التكبيرات والتهنيدات في الرابعة والظاهر أن قوله يصلي على النبي في كل من الصلوات  
مع الدعاء للمؤمنين والمؤمنات وقوله وقال اللهم المستضعف وقال الآخر لا يعرف من جعفر ع دعاء  
كذلك بالجميع كظاهر من أخبار آخر حصصها أخبار زرارة وروى جعفران بن محمد أن الحارث بن أحمد  
الصدوق البجلي روى الكليني بإسناده عنه وهو نفع مات رجل من المناضين الظاهر المراد به مطلق  
المخالف للحق كما يظهر من الأخبار ويمكن أن يكون المراد به المعلن له هو الظاهر من قوله ويصلي على  
جيت جيت كان في ذلك الزمان من قبل الطغيان لم يعلم الله مع أنه عيّن أن كل من يعلم معروفا  
له الحسن والحسين فانه يستغفر لهما وإن كانا جليلي الظاهر من الجليلين كما يظهر من الأخبار الكثيرة وقوله أصل  
يعوا جعل صلواتنا روي وقوله أياها أو أحدهما شذذت ذلك والظاهر أنه لم يصلي عليه دعاء عليه ويمكن أن  
يكون حيلة عليه وقوله في كل تكبير إذا لا بعد كما قال له الأصحاب وروى عبد الله بن علي الحلبي هذا الخبر  
صحيح ولا يرد أيضا على الصلوة المأمورة ويمكن أن يكون معنى الدعاء فالظن من الأخبار أنه يقر ويصلي  
بالاجزاء الصلوة عليهم إلا نفيه وإن كان مستضعفا إلى روى الكليني في الحسن كما يصح عن الفضيل  
بن يسار عن أبي جعفر عليه السلام قال إذا صلّت على المومن فادع له واجتهد له في الدعاء وإن كان  
واقفا مستضعفا فذكره وقال اللهم اغفر له والظاهر أن هذا القول لا يرد وكان على كان في كتاب  
الحال كما يظهر من الكتاب وإن كان فريضة فلا يكون تكرارا وإن كان المستضعفين فذلك سبيل بعض  
يكون لسبيل الميت بقرائه واجراؤه ومودة قال مستغفره على وجه الشفاعة لا على وجه المودة في الأثر  
مودة عينا للحن كما يدل عليه قوله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله وموله يوادون من حاد الله وموهبه  
فكأنما هم آباءهم أو أبنائهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ويظهر من هذا الخبر الصحيح وقوله من الأخبار حاز  
الدعاء ولم يجر الشفاعة ويمكن أن يتم بفضل الله ورحمته كما ذكر من قبل وكان على الظاهر أن أخذه  
من كتاب ظهر كظاهر من الكتاب وهو عقول وطريق الصدوق المصحيح إذا صلى على المرأة والرجل قدم



المراة يعنى في جانب القبله واخر الرجل يعنى في جانب الامام وكذا البواقي وروى هشام بن  
سالم الحديث صحيح ويدل على ان التقديم والتاخير الواقعي في الاخبار على سبيل الاستصحاب فيقول  
المصنف في الصلوة على الميت الصلوة الاخرى روى الكليني باسناده عن السكوني عن ابي عبد الله ع قال قال  
رسول الله ص خير الصلوة في الصلوة المتقدم وخير الصلوة في الجنائز الموضوعة لا رسول الله ص  
قال وما روى عنه في الصلوة على الميت الصلوة وان احتل ان يكون المراد بها صلوة الجنائز  
لا صلوة المصلين كما روى الشيخ والكليني في الموقن عزها لما با على من روى عبد الله ع انه سئل  
ان كان الموقن رجلا وشاء ان يبداه بالرجال فيجعل راسه على الميت في الصلاة الاولى فيخرج من الصلاة  
كلمه ثم يجعل راسه للمرأة الى الميت الرجل الاخير ثم يجعل راسه للمرأة الاخرى الى الميت المرأة الاولى حتى  
يقضى منهن كلهن فاذا سوي هكذا قام في الوسط وسطا الرجال فذكر على عليم كما يعلى في حديث واحد ان  
يمكن ان يكون المصدق خبرا عن ابي قال قد بقي فضل ولكن ان يكون للنساء كما يظهر من خبر السكوني  
لست من وضعين على التبرج او مطلقا كما هو ظاهر العبارة ولا سيما في هذا الموضع الذي لا يخلو  
سرعة الاجابة ولها في هذا الموضع السرعة وان كان بجدة ذلك في روى عن ابي عبد الله ع في صلاة العشاء  
على الجنائز يفعل هذا الظاهر ان غير الصلوة الموضوعة في الجنائز كما روى الكليني باسناده عن سيف بن  
عمر عن ابي عبد الله ع قال لا يصلي على الجنائز في الجنائز ولا يصلي على جنازة  
والظاهر ان الجنائز المذكورة في الخبر في الصلوة عن بعد من الحسن الصلوة في الجنائز كما روى عن ابي عبد الله ع  
يجعل الميت على جنازة واحدة في موضع الحاجة وقلة الناس وان كان الميتان رجلا وامراة يجلسان على  
سرير واحد ويصلي عليهما فوجه على ما لا يخلو الرجل مع المرأة على سرير واحد وكان لا يفرق بين من في الصلاة  
وقد روى في الخبر على الجنائز وكان اذ صلى رجلا او امرأة في الصلاة او روى الكليني في الخبر  
باسناده الموقن عزها من روى عن ابي عبد الله ع في جنازة الرجل والصبيان والنساء قال  
يضع النساء على القبلة والصبيان دونهم والرجال دون ذلك ويقوم الامام ما على الرجال وفي الصلوة  
عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله ع قال لا يصلي على الميت في الجنائز ولا يصلي على الميت في الجنائز  
ما على الامام يصلي بعضهم على ابي بعض وظاهر هذا الخبر ان لا يحتاج الى الصلوة الموضوعة ويمكن  
جلد على الاستصحاب التحريم والشيخ على ما يروى اخذ الترتيب من هذه الاخبار فانها كانت في الصلاة الاخرى  
النساء افضل من الرجال ولما كان الموقن على العبد وهو شامل للصغير والكبير ابا العبد والكبير مقدم  
على الصغير يقدم الرجل الى الامام ولما كان الامام الاستصحاب فيقول انه يمكن المناقشة في  
بعض المقدمات وسأل يونس بن يعقوب ابا عبد الله ع استدل بهذا الخبر في الصلاة على الميت  
الميت ليست لصلوة حقيقة فلا يشترط فيها ما يشترط في صلاوات المصلين من طهارة الثياب وكفا  
ما نحو فيها الصلوة وان لا يكون حرا حيا ولا جلد غير مكحول وطهارة البدن من الجناسات والعيوب  
وغيرها وقد انكر عدم اشتراط الطهارة من الحديث حسب فلا حياط لا يترك في خبر اخر ان يعنى  
ان احبب الله على هذا الخبر بل الظاهر من اكثر الاخبار انه يلزم مع خوف فوات الصلوة للصلاة  
محمد بن مسلم وحسنه الحلبي وصحبه صفوان على الظاهر ثم ظاهر خبر ما عدا ذلك ان سألته عن رجل مات

به جنازة وهو على وضوء كيف صنعته لم يضر به على حذاه ابن فتيمة به جواز الصلوة مع امكان  
الوضوء كما فهمت الاحكام مع انه يمكن جلده على الاخبار اخر كما يفهم من قوله ميت ويكون سائر الصلوة ظاهرة  
يعنى ان اتروا نفوتى الصلوة والظان الاحكام يجوز الصدوق في المسألة في سائر الاحكام  
ولما اخبارنا نحن لا يمكن ان ياشطرت الظاهر على يفهم من الاخبار الكثير غير يونس بن يعقوب  
مع انه فطحي ولا يباري غير الاخبار العجيبة والاحتياط لا يتركه روى محمد بن مسلم وروا الكليني في الحسن  
عنه ويدل مع خبر حماد وموقف عبد الرحمن بن مسلم بن محمد بن عبد الله بن الميزان على جواز صلوة  
الجنائز فانها اشترطت في الصلوة ولو كانت النساء ايضا نفقت ظاهرها لنفسائهن عنها  
والجائز روى عن محمد بن مسلم بن عبد الله ع وكذا مرسله عبد الله ع على جواز صلوة الجنائز  
لا يفهم من الحديث ان لا تقع حدتها الا ان تكون بعدا تقطع المحض فيكون الجائزها بالحبس في  
استصحاب التيمم اذا احتل الميت في جرح روى الكليني باسناده عن محمد بن عثمان ع قال لا يصلي على الميت  
لا تخرج ميتك بالقر ولكن ضعا سفلى منه يدعا عين او ثلثة ودعوه روى باسناده عن يونس ع  
حديث سمعته عن ابي الحسن موصوفه ما ذكرته وانا في بيتا لاصناف على يقول اذا الميت بالميت اشترط  
قبره فاسهل سافة فانه اذا خافه السؤال وروى الشيخ في الصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع  
قال لا يصلي ان وضع الميت دون القبر هبته ثم روى وليس هذا التعليل ثلاث مرات ثم روى الصدوق خبر  
مرسله في العلل لا يفتل ثلاث مرات ولا يجلد ذكر الصدوق في بعد الاحكام كما فهمت من الخبر عن ابي  
ثله ويدل الخبر المروى الكليني في الصحيح عن ابي عبد الله ع ان سأل ابا عبد الله ع عن التبرك بدخله اذا كان  
الولائم شاه او دخل وترا واشاء شفعوا ويظهر من هذا الخبر ان الادخال الى القبر للدخول في من الملت  
سيد الرضى فكيف بالامور والمعلقة مثل الصلوة وغيرها اعلم ان الصدوق لم يذكر كما يشترط الجنائز ان يكون  
حاضيا مكشوف الاراس ويجوز اذارة مع انه واد فيه اخبار منقولة من اصول الحديث وهو يعمل بما سمع انقلها  
في العلل بعنوان الوجوب وكان يسمى ثم ورد عن ابي الحسن الرضا ع انه لم يجل الا ازاها الظاهر ان بيان  
عدم الوجوب مع انه ذكر الكليني في اخبارها ما روى في الحسن كالصحيح عن علي بن يقطين ع لست سمعت  
ابا الحسن ع يقول لا تنزل في القبر عليك العاصم والفسوس ولا الخاء ولا الطليان وحل  
ازادك وبذلك سنة رسول الله ص حوت واشتدوا بالله من الشيطان والمنكر اذ غرت النجا والمؤمنين  
وقلها هاهنا احدنا في الكبري وان قد ان عجز عنه وبصقه بالارض فليجعل في الجحيم وليذكر كما يعلم  
حتى ينزل له صاحبه وروى الكليني عن ابي الحسن بن علي بن ابي حمزة ع قال سمعت السند من رسول الله ص  
ان المرأة لا يدخل قبرها الا من كان براعا في حياتها وروى عن ابي عبد الله ع انه قال الزوج اعق امراته حتى  
يضعها في قبرها وروى اخبار كثيرة معتقة في كراهة ادخال الولد الى القبر دون العكس منها حسنة  
خمس النجاشي في الصحيح عن ابي عبد الله ع قال يكون للرجل انه ينزل قبره وفي عند النظر الى القبر لا ينبغي  
مناسبة كراهة ولا محلة وتزنا ذكرها لا انزنا الى الغيبة والاشارة للبيبة كينيد الاشارة والصلوة  
روا الشيخ في الصحيح عن ابن ابي عمير عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله ع قال الظاهر ان فعل هذه الاثقال  
من ابن ابي عمير وسعد بن عبد الله الذي هو صاحب الكتاب بعد ابن ابي عمير ويجعل في القبر ان يكون







وغيره وقد سمع بعزى قبل الدفن فبعد بعزى لها معاً الوتر قبل الدفن فأخبر عنه بعض السوءية  
والغفوة اللانحة كما أوجبه بعد الدفن وإن كانت قبله أتم ستمه ولجسلس المسمى بأن رواه جماعة  
المصيبة لا يشتمل ثم وقيل أنه أوتدكره بديم الآيات والأخبار وذكر المصابين وبعدهم أحسن  
وأفضل الظاهر أحد للفقرة بل يشكك كما وجد من مبالاة أن يذكر العزى به وقيل في الثالثة أيام وأيامه  
لدفعه عليهم جزائله وهنكم أن يماركهم الله تعالى بالصبر والإسلام والأمر وأحسن عزاءكم أي صبركم وفزى  
الصافى رجل بآب لعزى قوتاً به فزاهه قال الله خير أهلك منك بعزى تفصوات أن الامن  
يفعل ولله لك عزى يفقد وتفصوات نك تفزع أهلك حال الكوفة حيا وبهتة زالى ففعلت عنه  
والأنتم أن أهلك وصل إلى جوار الله ورحمة ورحمة الله تعالى خير أهلك منك ومن شفقك عليه وكان  
حيا وثواب الله خير لك من أهلك به والنعع المتوقع منه على تقدير رجوعه فبلغ المبدى صلاتا لله  
عليه انه يخرج ولا يصبر ضاعا ليه فيقيم منها استحباب تكرارها مع الجزع وفردا ما قاله بساموع  
يعنى ينبغي أن تلاحظ أخطاء الشغل الخلق وأحسب لله الله رجل فعدت ومن حق من الدنيا فأكيد ففزع  
في البقار بعده وأوصى له ما مات فيقول لك ولكل عدان تخمن الموت له يصلوا إليه ومن مصيبك  
يقدر رسول الله أعلم كما روى في الأخبار والكثير منها ما رواه الكليني عن أبي جعفر أنه قال إن أصيب  
بمصيبته فقل أنت وأنت مالك أو قل أنت وأنت مالك بمرسولة الله من قاله الخلقين لم يصبروا مثله  
قط وأما ما حدث ما جرى به أهل بيت رسول الله من أن الخلقين لم يصبروا مثله بعدد ما كان  
الكليني في الحسن كما لصح من هشام بن سالم عن أبي عبد الله ع أنه قال ماتت ابنتي من سوطي مني ولم يروا  
تخصيصا يقول كل نفس فأنقذ الموت وأفاقوا في يومك يوم القيمة من خرج من النار وأراد على نفسه  
فقد فازوه لأن الله خلصا من كل ما كان له وعزاه من كل مصيبة وذلك ما ظلت قبالة فأنقذوا ما به أرجوا  
وأما العزى من قوم الزواب في معناه الأخبار كثيرة فاجاب الرجل أن جزي ليس منزهة بل بسبب أن كان  
فأساقبنا أوصانا وأعلموا الفطن أن مضرب قال صلوات الله عليه لا يجوز أن يأس من رضا الله تعالى ومن  
أسباب الرجاء تشوق أسباب الحزن وأحد فينبغي أن يكون الرجاء تعالى أسبابا بعد الموت ولا يتجأ بها  
لنظر إلى الغرقان عنه التوحيد وأحد ناجون مع الشرايط وسعد ورحمة الله تعالى وسعد لا تقتضي من رحمة  
الله تعالى بغفر الذنوب جميعا ومن بهم شفاعته رسول الله صلوات الله عليهم ولا تسع ولا تقتضي من رحمة  
الله تعالى من يرضى رسول الله أن يكون واحد من أمته في النار كذا الصلوات الله عليهم ويكون أن يكون تحريم  
وأد عطايا رسول الله من وكنا ينبغي أن يكون ولا يرضون أن يكون شيعتهم في النار كما روى في الأخبار  
فلن تقوت أحد بها أنشاء الله والتعلق على المشية لا يرفع الحزن بل كلفة فأن مضربا هذا عالم  
أن البلاء يقتضي التكميل بما يناسب حال المحاطب ولما كان حال الحزن تكميل في الرجاء وأخباره والعكر  
أكثر من أن يحصى لا ينبغي للمعدن أن يفتن بأشغال هذه الأجارب ينبغي أن يكون معاداة لنفسه بالضعف إذا  
كان مؤثر كثيرا ونجات أخيرا ولله البأس من مدح الله فليدا بها أشغال هذه الآيات والأخبار إذا كان  
العكر في العكر وإذا كان بينهما من هذه وهذه وروى أبو بصير عن الصادق أنه لا ينبغي لأحد أن يفتن  
لا بأس ولا مدح أن يكون في جسدي عيون الذنوب فيفزع من هذا الجذب فيفتن أن يكون لا يدا ويصرف على الزاد فافهم

لصاحب المصيبة ان لا يلبس حتى يرفق ويغفر من بعض الاخبار استحباب ترك الحناء واليابان  
يكون حائلا كما فعل الصالحون لا يسهل ويغفر من القليل اوله يمكن ان يلبس ان يسهل ان يفعلوا  
ما يسهل ان اصحاب المصيبة ولو يفعل الرءاء كما في زماننا وان كان الحزن بالاستحباب مستحلا وينبغي  
الخبر ان اصحاب المصيبة ان يطعموا عنه فلهذا ايام لانهم صنعوا ان يلبسوا ولهم يفعلوا فالطاهر  
يستحب لاصحاب المصيبة اطعام الواردين والماناة بين الاصحاب منهم وكراهة الاكل من الواردين  
والعنة على من صنع الرءاء في مصيبة الغير يحمل على الكراهة المخلطة الا ان يكون مستحلا او مستحفا  
حيث ان يطعم النعم من المصوبه وشق الثوب من الامام يد على استحباب على الاب ووضع الرءاء  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن ان يكون من خصايصه ما عاينته من فدية الملائكة او يكون النعم  
معه وقد لى رسول الله على نفسه محبة عن ان يكون من خصايصه ما عاينته من فدية الملائكة او يكون  
النعم معه وقد لى رسول الله من اربع من يمكن فيه كان في اولاد الله عز وجل الا اعظم معنى اربع خصال من  
كانت فيه هذه الخصال كان في رسالته عز وجل في ثلاث يوم القيمة والا اعظم صفته الوفاء  
مرتب ودرجته مختلفه كثير صورة ومعنى فان الايمان والصبر والشكر والامانة من الانوار اربعة  
الذي والآخر من كان عنده امر اى ما يصعد من الملائكة المنيوية والاخرية والصورة والمعنوية  
الشهادة بالتحديد والرسالة فان يظهرها يحسن الدم والمال وبالعلم بها كما هو حقا يحفظ من  
جميع العيوب والادام ويستازم الشهادة بالرسالة الاقرار بما جابه ومنه الامانة والعدل  
المعاد وجعل الايمان بالنهايتين ومن اذا اصابته مصيبة من الحزن والمحوج ونقص الاموال  
والافسوس والفرقة وغير ذلك قال بالسان مع الاعتقاد بالحنان انا لله وعبيده ومخلص  
اقرارا بالمالك والعبودية واذا ايدراجون اقرارا بملائكت والفتاء والاضطرار اليه من جميع الامور  
ثم الدنيا والاخرة ومن اذا وصل اليه لغة واحسان من اى جانب كان قال معترفا بان النعم كلها  
من رب بل بان كل الذوات والكمالات ناشئة من محض فضل ورحمة المولى العبد العليل يعنى  
جميع الانية والكمالات والخبرات مختصة بالواجب المصنف بجميع الصفات الجليلة الا ان  
الذى هو حاق العالمين وداقرهم ومديهم ومنهم الى مراتب كالانهم ومن اذا وقع كبير او  
صغير او خطاء او فساد قال نادما ومشفعا طائعا من الله تعالى العفو والمغفرة استغفر الله واوب  
الاية اى اطلب المغفرة من الله واجمع اليه الى طاعة من الذنوب والخطا لغته لا ارجع اليها اى  
يتوبه وعصمة مع شرايط التوبة من الحزن والبكاء وتذكرات ما فات وغيرها واذا تدبر العافية  
في هذه الكلمات يظهر ان الكلام له ورواية فلا تغفل عن الحقائق الواردة في كل كلمة من  
الكلمات الالهية والنبوية والعلوية وغيرهم صلوات الله عليهم ولى ابو جعفر من موطن نجاب  
محصنة اى مصيبة كانت فليس جمع يعنى يتكلم بانا لله وانا اليه راجعون عند مصيبة ويصير في  
الابتداء فان اردو اعظم اجرا اعقر الله له جميع ما مضى من ذنوبهم الا الكبار التي اوجب الله عز  
وجل عليها النار بدون التوبة والشفاعة والعفو ونيابة بان العبد ينبغي ان يتقيد عند المصيبة  
بها من قباير اعاد ويختار فيه جميع الى الله نعم حتى يغفر له جميع ذنوبه حتى لا يحصل له المصيبة من البلا



والعقاب وقد عظم لئلا يستخف بالكبار وكلما ذكره صبيحة في بعضهم فتكلم بكلمة الاستغفار  
وجاءه عز وجل عند ذلك لم يذكر الحمد في الأول لأن اشتراط عسر على أكثر العباد لكن بعد معنى  
الزمان والتفكير المعاقب سهل الحمد ودون البصيرة عن الحق جعفره هذا الملك هو المنسبة له  
لا لم يتبع احد من الحيوة ويحرق قلبه من زباده الهيم ويحرق وملك اخر يقول ان يلقى الله  
الاهل في اليوم الثالث فيسبح على قلبه ليشي المصيبة ويجفف الوجع والحزن فانظر الى آثار رحمة  
الله كيف يحيى الارض بعد موتها وقال الصادق ع الثواب الذي وقع في امثال هذه الاخبار ان  
منه ومن الاجر فانه اذا صبرنا سحابة ظاهرها في الصابرون اجرهم بغير حساب واذا لم يصبر  
مالم يفعل خلا يحيط اجره فيسبح الاجر العظيم وهو لكل صبيحة والغرض بينهما ان الثواب من  
التفكير المشاؤون للتفكير والاجلال ويقع عقلا لمن لا يتفكر يفعل له والعبر من الثواب دائم بخلاف  
الاجر فانه لا يلزم دعاءه الا بفضل الله ورحمة والحق ان الكل من فضل ورحمة واكثر هذه الاخبار  
مستند في الكافي وغيره وكذا ذكره للاختصار لان عرضنا الارباب قد حصل محله فيقولوا انظر  
الى ذلك احيانا فذلك انشاء الله تعالى ولا نسعه لقاطر عليهم السلام يد مع غيره من الاخبار الكثير  
على جواز التوجه على الميت ولو باقتداء الشرع على استحبابه مالم يكن فيه خدش بشره او تنقضا  
ويخرج مالم يقل كذا او ما دل على عدم الرضا بالقضاء مثل ان يرضى بالغير ولا يرضى بالاول  
او ان يكلل او اهرأه من الحرب او اخذاه من الحرب او اخذاه من الحرب وما ملكه فيه فقد صدق  
ظاهره كما تقول في جعفر من اوصاف الكمال ذات صادق وهو فوق الكمال ويمكن ان يكون المراد  
بالخبر امر محقق ينبغي ان يكون صادقا في كل ما تقول فيه ولا تكذب وح يكون من باب قولك  
وانتمى اجاره فاما كانت مطهرة من طهر الله من كل جسد ودفن فيهم منه جوار الذناب بل  
استحبابه ليشي الله والمحال خصوصا اذا كان قريبا لزوج ويظهر من الاخبار المعتبرة استحباب الماتم  
الاكثر امام والامانة عندهم وبسبب الطعام وانه بعد الثلاثة مكره الا اذا زاد المرء اذا كان حريصا  
ولما ماتا سمعهم بغيرهم منه استحباب تقديم اصحاب الحساب على السرايا استحباب كثرهم بلا تعداد  
لا راد لكن الخبر ضعيف بالجور في اخبار ترك الروا معتبره وكان علي بن الحسين عليه السلام في الامانة  
المراد بالسواد المتحريم اما الشخص الهاك بالذهب الباطل كما كان في زمانه صلوات الله عليه فان  
اكثرهم كانوا كافرا اساء بالاشرف خلقا بعد رسول الله ص وكان هذا الكلام تعليلا للاصحابيات  
يشكرها الله انهم ليسوا لها لكن لما فيه ويمكن ان يكون شكوا على كثرته في هذه المسلمين لا الكفا  
فان القاب على من ولدته بلادهم اكثر لامن تفضل الله عليه بالحفا والمعرفة وان يكون شكوا  
المحبة وان كان الموت ايقظ مطلوبوا للوصول الى السعادة الدائمة لكن يقربهم عن الموت فيغيب يمكن  
ان يكتب فيها الكمالات واعلى درجات ولا يات في ما ورد ان من احب الله الله احب الله لقائه  
فمن كره لقاء الله كره لقاء الله لان محبة الحيات لقرين الله تعالى محبة الله ايضا ولا يات في  
محبة الحيوان والموت واعيا رزقنا العبد وشربا السهل بل في البذل في بعض الاوقات او يكون حب  
القائه خصوصا حال ظهور ما رأت الموت لما ورد من النبي في حق الموت وكذلك هو الاظهر في الصادق

الخبر ضعيف سنداً وعلى تقدير صحة فممكن ان يكون المحبة البشرية ولا يات في الرضا بقضاء الله تعالى  
كما ذكرنا وما يعمل ان يكون الخوف من الله ومحبة الله ويظهر للائمة خلافتها ولبيها عليهم السلام  
يكون حرجا في ترك البكاء والخبر فانه البكاء يطفى نار الحزن والامه وسحقه في الصادق خلافت  
بين المسلمين في عقال الخبر وسواء ولا اخبار به متواترة لكن اخبرنا في العموم والمحمود فحق كثر  
من الاخبار انه حصل من الخفاء وان السوال عام لكل حال وفي بعض الاخبار العجيب ان السوال حين  
المصغلة وفي كثير منها انه يحيى ويجلس وقال وهذا الخبر صحيح وازاد بطون معتكفة لا يمكن طردوه  
ظاهر ان السوال من المؤمنين المخلص والكفارة المخلص والباقي من المستضعفين والفقراء عليهم السلام  
ولا يسلون للموت الغيبة وظاهره مخالفة للاخبار الكثير ويمكن تدوير بالسوال المقصود في الثواب العقاب  
فان قيل المؤمن الخالص ومنه من من في الجنة وقيل ان هذا الخبر جعفر من حفر انار وبعيل الكافي فحق في  
فيه خبر الامام فانه كما رتبته وان لم يكونوا انجاسا ويكون المراد بالباقي الناس من الشيعة المستضعفين  
منهم لكن الاخبار الكثيره واد بان معظم عذابهم في البرزخ والقيامة في اول العذاب الوطاني في  
يكون العذاب مخصوصا بالكفار او يقر المحض بالصدر ويكون محضاً كما أكد النبي في ليل الاسن  
الاعتقادات الحسنة والخسنة والباقي انما على الباقي متروكة الى يوم القيامة لان العبادات من الامان  
وارقة بالسوال من الصلوة والزكاة والنج وغيرها الا ان ياول باعمال هذه العبادات من الامان  
كما ورد في الاخبار فخص الباقي بما عداها او يكون المراد ان ثواب المؤمنين وعقاب الكفار لما كان عظيما  
وثواب غيرهما وعقابهم لما كان هذه المثابة فيكم انكم من يكون والحاصل ان هذا الخبر من اخبار الشيعة  
والله يعلم ومن بعده وسال ساجدين من النبي عن بناء المساجد المقابر يمكن ان يكون باعتبار  
كراهة الصلوة فيها او باعتبار تخفيف المكان على الاموات او باعتبار تغيير الوضوء اذا كان وضعا  
للغيره او المحل محبة والنبي الزاد عن اخاذ شرا في قبلة ومجدا يمكن ان يكون المراد ان لا يتعلم  
بمثل الكعبة ولا يستجير واعليه كالكعبة كاهن في اليهود في ثورانياتهم ويكون من المجازاة البير في الصلوة  
لئلا يصير يول الامام قبلة كالكعبة وكذا الخبر عن الصلوة في البيت الذي فيه القبر والحكمة مخفية كافي  
كثير من العبادات هذا كله على تقدير صحة الخبر ويجعل ان يكون ورواه بقبه لما ورواه عن عائشة رة  
النبي ص عند موته ولساوا الحسن موسى جعفر ع لار في استحباب زيادة القنور لظهوره في القنور  
مع عدم الرتبة والاول في الشاة الزيادة في فيها فضل فاطمة صلوات الله عليها لوجه كان خصوصا  
ها لعمريما ونقل رواية في النبي عن النبي على القنور فله محمول على الجواز او على مراد الزيادة والنهي  
على غيره او انما لم يكن يدين المشي عليها ويستحب هذا زيادة ان يستعمل القبر في القنور ويضع يده عليه  
ويصلي بها لما ثبت خبرها في القنور ودون قوله فله والله احدا حقه من قوله انما انما لا تسبع  
مرارة وهو في في الصالح وسال الشيخ عاردا بالحسن الاول ع عن المؤمنين يزود اهل المراد في الزيادة  
الرواية زيادة الاموات للاجاء وهي مبهمة في اخبار كثيرة منها الخبر وان قوله من يرضاهم الخط ان المرافعة  
الحق ويجعل الاجاء والام وطاهم هذه الاخبار تعلق في الروح بالجسد المثل ان يظهر من غيرهما وما ورد  
ان يفي في صورة الظاهر يمكن ان يكون المراد في صورة الاضهان الظاهر بصورة صغره ويمكن ان يكون الخبر



شبهه الانسان او الكائن منهم والباقي مصونة الطائر بحية الفضائل ويمكن ان يكون المراد  
بالحي فوجيه الارواح الهم السوء والفساد الى المؤمنين والعذاب بالنسبة الى غيرهم لان دور اولهم  
واها لهم على الاعمال الحسنة والقبول بوجوب سبلهم او عقوبتهم وقد صنفوا بنحوين وفي بعض  
الاخبار الحسنة ان الميت يتوحيش بعد انصرف الزمان فيعمل عدم الاستحسان على الكمال الذي يجب  
العقوبة والكراهة فلا يترك الزيادة او يجعل الاستحسان على ان يسيب المغارة فينوحش لكن يجب  
الاستحسان على الارواح بعد المغارة لا ينوحش ولا سبوا جعفر بن بصير المستحسان على تلك الامور  
موت مات الظن من المات ان يخذل جميع من النساء او الرجال ومنها متفرقا ويناح على الميت فلكذا يله  
ومحاشه ليسوا عليه ونزل عليهم وخزيم وهو سبب لا عتار الميت بما اذا كان من اهل الفضل والصلاح  
فان حرمته ميتا حرمته حيا كما يرسل الله به ليعرف عليهم بان ينعين له مائة ويلي ويقيم منهم ثلثه ايام  
واشار لما تم خرفه بان قد وكن خرفه لا يوكده وفيهم اهل المدينة اراذته على الله لما تم خرفه ان لا يتوحيش  
على موتكم حتى يدا والحمة ويحي ما تم خرفه اي بين الحجج وان كانت تقتضيه كذا والظاهر من الاخبار كراهة  
ما زاد على الثلثة الا في المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين لاظهار شعائر الايمان والدين المشجاعة  
وساوى اعدائهم كما اوصى الياء صلوات الله عليهم اجمعين على مال وارضوا بدينهم على من اسلم اليه التي هي على  
الجماع المؤمنين من الاطراف عشرين ودينه لا يتوحيش صلوات الله عليه على سائر الامة صلوات الله  
عليهم والبقاء عليهم ودينهم صلوات الله عليهم واللعن على اعدائهم وظالمهم وبالمجمل النوع  
عليهم ستة جارية حلا في العادة فانهم يقولوا اخبارا ظاهرها تحريم النكاح وحملت على تقدير محبتها على الزوج  
بالباطل كما كان في الحاشية بل يظهر من هذا الجمل من اخبارهم ايضا ونقلوا من ابن عمر ان الميت يعيب  
سكاه اهل بيته وانكارا بشي عليه بان لا تزوجة وزد اخرى وان كذب وامر على رسول الله صلى الله عليه  
الصلاة على الاكل منه اهل المصيبة من اهل الماهلة الط من هذا الخبر كراهة الاكل من طعام منعه اهل المصيبة  
الا ما عتبت لهم غيرهم كما يظهر من الخبر ايضا ولا لصادق في الخبر كراهة ان يترك الزينة والخصائب  
اكثر من ثلث ايام الا المراهة المتوفى عنها زوجها فانها تجوز عليها الحداد حتى تنقض عراها وفي خبر  
اخر فتجوز بغيرها حتى يدها على الاخرى يجوز ابرائنا حمة اذا كانت صدقا ولم يدخل عليها الرجال وفي هذا  
الخبر انما لم تكن من اهل المصيبة وتعمل عملا بغيره احدى البعدين على الاخرى فلا يجرى مقابله هذا العمل  
والظاهر ان المصيبة الكاملة بان لا اصلها فانها لو لم تفعل هذا الفعل لا تنقض لانه بما نقله وبني  
النساء سبوا احوالها في التجارة مفصلة ولا سيما من يترك لا في عدا الله من الاخبار في انتقالها  
لصلة والعقود والصدقة وسائر الخيرات منواتج والعمومات والله على حوان الاستحسان بكل فعل الا ما اخرج  
دليل ولم يلد دليل على عدم حواز الاستحسان للعبادات مع وجوده في الحج المتدرب ايضا وغيرها ويجوز  
ان يجعل الرجل حجة الطير والحيوان عن غيرها بان ينوي عند الانفا لانه يفعلها له وكذا غيره ويجوز التزكية  
في كل العبادات بعد فعلها لنفسه بان يشرك في الثواب سواء كان حيا او ميتا والظاهر من الاخبار انهم  
تقبل العبادات بعد فعلها لنفسه بان يشرك في الثواب سواء كان حيا او ميتا والظاهر من الاخبار انهم  
تقبل العقل والاعمال الشريك بعد الفعل وكذا الواجبات والمشهور عدم حواز الصلوة والصوم من الحيوان

ان لا يجرى ثواب الواجبات عاما الى الخلق فلا يصير سببا للفتنة لان اختيارها الى العبادات الواجبة  
اكثر من غير ذلك ولان رجلا مثل ذلك من واجب يحقق عنه فيكون ان يكون محمولا على المبالغة بمعنى ان الواجب  
الاستحسان لا يتحقق لكن يستحسان من الاستحسان شرط الايمان ولا اقل من الاسلام وهم خارجون عن  
الدين ضرورة لا تكادهم ما علم من الذين هم في الايمان والادبنا سببا غير الحادى كما هو شائع في الاخبار  
من اطلاق التماس عليهم ليعلم استغفارهم بفضل الله من فضلهم وقد استجبت لجميع المؤمنين بعد وفاء الله  
يستغفروا وصحت بخلافه بان جلدوا او مطلقا او اوفوا من الكسالى عليه وغيره وصلة ما جرد  
الغفران والعليان عنده وحرفاته واقربها فلا يشهد في الاستغفار واما مطلقا من فضل الله كما هو ظاهر  
الخبر فيرسل بعد وست يرد بها من جهة الطهارة بالسر المستعتر فعل الاعمال الحسنة اذا كان باطنا  
لفعل الناس فيقلوا الاقتداء بها ومثل بناء المداين والباطات والقناطر وان لم يشغل بغيرها  
لكن ودعها استسما سبوا المؤمنين اسكانهم فاذا ابتدا احد مثل هذا الفعل واتبعه غيره فله  
ثواب من اتبعه من غير ان ينقص من اجرهم شيئا الا ان يتدبر عباده فانهم لم ياتوا في الاستغفار والله ما  
فتحت الظاهر ان المداين ليس على من من يترك وليس على من غفره من فراقك والسر الى الخبر انهم  
من جلدوا الى الولد فلا يجرى ولعله يمكن حوله المطلاع على جميع الاعمال على قراءة الكفر وعلى الفحش بمعنى  
خوف صابا لغيره واثاله وعقابة التي نحن مشفقون عليها وفضل اليها التبرككت راضيا وسريها  
بالموت غوفتك وقيل لو كان الامر بذلك او باللعن والمسله من الله تعحق اصل الى رحمة الله  
وبحواره ولكن احب البقاء لعلنا نراك ما فات ولقد شغلني الحزن لك عن الحزن عليك يعني هي فان  
اعلمت الاعمال الصالحة من الصلوة والصيام وقراءة القرآن والصدقة وغيرها وهذا شغلني عن  
الحزن لفراقك فانه لا يفعل ويضرب والله ما يترك لك الخرافك ولكن يكتب على صغلك فترك  
عن الاحوال التي قد انك خلت شعري يعني ليقى اعلم بانك احب عاسلت ونحوه حتى استخرج  
ام لا حتى لا يفي في السعي وموجبات مجازاتك من التضرع والانهال والخيرات وتوابع اللهم الى احد موجبات  
المعزة ما يمكن ان يكون صرح في حقوق فوهبته له اللهم اني مع كمال الفخر والاحتياج وهبت له حقوق  
فانت اولي بالمجود والمكرم مني مع عتاك عنا ومن اعاننا وامثال هذه الاقوال والاعمال اجل الكتاب  
المجود والعفة كواقع كثيرا في الادعية **باب التماس** وهو اختيار متفرقة لا يجمعها بان ولا يمكن بكل منهما  
ذكر اب فجميع وشي **باب التماس** الصادرة ما من احد موجبات حب الى الميسر من موجباته  
التي لا تخرج من على العالم بالحكم الدين من اخبار الاخرة لا كل حديث ويطلق على العالم بالحكم  
تأندا ومثل ذلك على العالم العاسل النار الدنيا الراية في الاخرة كما روى عن الصادق صلوات الله عليه  
لا المصطفى المشهور ان العاصي ان احكام الميسر في الدنيا من موتهم اعظم من كل ما لهم احواله واشاعة  
كبار وشيعة والشافعي وسئل من قبل الله عز وجل المسئول عن الصادق صلوات الله عليه اول نعمكم  
ما تذكرونه من صدقك قال نوح لادن ثمانية عشر سنة طاهر لا يخرج المعصية الذي لم يتركه ولم  
يلتزم ان التماسه في الاخرة حقة حتى يسعوا في موجبات التماسه لا في وضعت المعصية كان  
من المعصية ثمانية عشر سنة يعني هذا المقدار من المعصيات المذكورة والشيء وهو ملو به بالتقصير فيه



فكل انزال عليه فلامته اشده واكثر حتى اذا بلغ اربعين سنة فلامته بمرتين في الحفظه شدة عليه  
والنبا عليه كل صغير وكبير كما ورد في الاخبار الكثيرة قالوا حب على العاقل للبيان لا  
تضيق نفس قاله الذي هو من الغناء يوما يوما وساعة وساعة فذكر في الله المتواضع عليه  
ويذكر في حاله وسال عنها الله واما عن هذه التوبة الطويلة ووقفنا واما ما لمساجيح من  
جها محمد وانه الطاهر من كل عيب ما لموت فلما مر ان المرء انما يقع عذابه الاستعداد له في  
التوبة الطويلة ووقفنا واما ما لمساجيح من بعض الائمة بعدة فهو او يتركه كان طم الله تعالى  
الاهلاك والتعذيب الا انه بالموت فيل الطاهر في الخط وانه المصطفى من البير كما ان  
يعنى ذاق وقع علينا مصيبة فلا يضلونا واذا اعطانا الله نصيبه فيقول لكم انتم لان كل مصيبة  
تقع علينا فهو عليكم ان تفرحوا وشي هوكم وتقول لكم انما وقع علينا فهو واقع على  
جميع الانبياء والارباب ونحن في المصيبة حاصرون شاكرون راضون لاسبابهم حتى يحتاج الى  
التسليم تقع خالما من غير احسان المصيبة بالفتن الى اهل المصيبة لانهم باختيار وقع البلاء عليهم  
فيعلمون عا انما الله لهم في المصائب ونحن نحمد الله نعم لا تفصل ولا ترفع هذا المعنى هو خلاف  
الاداب وسلمه في الدنيا او ابوى استمعناه اذ بك ابو جبريل جعل الله اولى في هذا المعنى  
حيثما عرفت لهما بان تغلب الاولاد بالاب والام وتكون بالعكس في هذا وهذه المدا شتى بها  
التفكير لكن اذا كانت الاب والام اوها فلا بأس يعني اذا ما فلا يرفع هذا القول واذا كانت الاب  
فلا بأس باي واذا كانت الام فلا بأس باي والمظهر لم يقل في هذه المصيبة في المصائب في الاحسان  
التي وقعت في ان الصبر على الطاعة وعن المصيبة فيها اعظم من الصبر على البلاء كثيرة منها ما ذكره  
عن اهل البيت صلوات الله عليهم في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صبر على المصيبة وصبر على الطاعة  
وصبر على المصيبة فمن صبر على المصيبة حتى يروها بحسن عزها كذا الله لعلت فانه رديته  
صاين الذرة كما بين تخوم الارض الى العرش ومن صبر عن المصيبة كس الله له تسعة رديته  
صاين الذرة الى الذرة كما بين تخوم الارض الى العرش في الظاهر ان من صبر على المصيبة  
المحسوس كان على الذرات تعنى وربما يكون شخصان في مكان ويكون احدهما من السوء  
لا يخطر به الاخرى كافي المحسوس ويكون صورا ايضا لان درجته تحت كل كان اعلى صوت  
كان شرف له وسرور في الله وسار المؤمن في الله في هذه المصيبة من فضل الله تعالى على  
الناس احدى الغاء الروح المقتتة بعد مفارقة الروح ولو لا ذلك لما قدر قرب فيه المحنة  
الشيرة واعطاهم الصبر بعد المصيبة بنشر التواب وسو القل من الملك وبنها بفضل الله  
ولو لا ذلك لما رجع اهلنا بغير الله والام من خوف الام ولما شاهدنا بعد وجبة بعد وجبة الموت  
وتد ابد خوف الموت فان ترك اللذات سهل من تحمل الام والحق على الخطية واستغفر ولا يتركها  
او المذبة بها الخطية لانها انما تغتفر ويقوم منها الباقي الدابة وهي الارضه وجزء من الدنيا التي  
تحصل في الخطية وشيها ولو لا ذلك لكانت الملوك والموتون بسبب الموت الذي ادم وملك  
الفقره وقدا المصائب هذا القول مروي في اخبار كثيرة ان كان في حاله من ذلك منها حزينا فلما كانت

الولة

خرج مضطرب الوجه مسرودا فقال اصحاب جيلنا الله فذاك لشد كذا غثاف ما نرى منك ان لو وقع ان  
نرى منك ما بيننا لقد كنت وهو مني مما حزينا وقد رانا حالنا الشاة وقدمت غير تلك الحال  
فكيف هذا فقال صلوات الله عليه انا اهل بيت نخرج قبل المصيبة بالضرع الحاقه نعم لان نعم اليك  
مشروطا ما رضا حسب امر الله نعم ولو لا ما دعونا اليه فاقا قول امر الله نعم لان رضينا بفضاء الله تعالى  
لامره وليس لنا ولا لاهدان بك ما احب الله نعم له من البلاء والرخاء وقا له من جاف على نفسه من وجد  
اي من مصيبة ان يعلت او يصيبه مرض فليقص من موهوبه وبكى فانه يسكن عند الحزن والالام  
وما وقع من البكاء من رسول الله صلى الله عليه واله صلوات الله عليهم لرحم فانما هو للتسهيل على الامته وللا  
يعبر عنهم بعضا على البكاء ولا فانه في مرتبة الرضا عما لا يكتفونه ولا يصل اليه العقول وكافوا  
يعلمون ما ينزل اليهم قبل الوقوع وكما وقع منهم من الجزع والدعاء ايضا كان لتعليم الناس على  
كما في ارضين البلاء انما من الرضا كما هو طريها الانباء والاهل عقولنا الى مراتبهم التي يفضل الله نعم  
عليهم بها في سماع الله على اس النعم يمكن ان يكون المراد به تطلعتهم واكرمهم وطايرة احوالهم  
كنا انهم وان يكون في راضيا كما في قوله نعم ولا تقل لهما ان وان يكون في راضيا هذا الفعل يدل  
في راضيا معهم وسرورهم مع ما يحصل للماسح من رقة القلب بصبر سبلا كرامهم وقصد احوالهم  
وهذا الصواب اعتراف العرش قد يكون من الرضا قد يكون من الام ويمكن ان يكون كتابه عن  
رضا الله ويخطر وان يكون من راضيا حقيقيا ولا يستبعد في احوال هذه فان العقول صغر  
وهذا الصواب من نعم الله ولا ما يحجبهم عن الله اي من مات منه اولاد وصبر على فقد هم لله  
نعم وسلم لامر الله وصبر بفضائه فكان هم محسوسون في هذه الصورة ومع عدم الصبر والرضا في  
القضاء وهو غير ما جرت عليه الولد والامر وقد لا يحجب من الشكر يعني بصبر الصبر عليهم  
حجاء ان من النار ويكون شفعان كما ورد في الاخبار في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله شاك في كل  
ست حقا ان الكرامة نعم من الكرامة والرحمة في الصلح لانه قال على عدم حصول القلب الذي هو  
روح العباد ولا تقبل الصلح الا كما ينبغي وفي الوقت بالصوم بمعنى الجوع فان اريد بالوقت الجماع فهو  
غير مطبق ايضا وان اريد به الفتح فتح حرمه مطبق للتواب الصوم او الكمال في كل امر بعد التصديق  
الرحمة على الظاهر المعنى عند في الآيات والاحبار ولا انباء المؤمنين ويحتمل الكرامة المغلظة ويكون  
مطلبا للتواب لقول الله لا تطلبوا صدقا في الدنيا والآخرة الذي شيق ما له راء الناس في  
اشان المساجد جنبا للرحمة في السجدين واليك في رها والكراهة فيها عداها وفي النظم على الدين للرحمة  
اذا كان المظلم على غير ما تم او مطلقا كما هو ظاهره ولا تجب تسوا وظاهر الاخبار وفي العنقون بن  
القبور لكرامة المغلظة فان القبور على العرش واليه والبكاء لا العنقون الدال على العقلة في الصلح  
يولد على كرامة طرب فيه من غير تربية ووضع الاحجار عليه وبنائه بالاجر والحسن بل بالطين الذي  
من غير العز ولا من تربية الخارج منه فلا بأس واستغنى منه اللين والاجر على الجود والرحم المكتوب عليه  
امر الميثا سبعا وبدا في السلك من شاك لعمرك الله انهم من الاحتياط في المال الذي يصرف  
في الحج الواجب بان يكون خلافا لا يكون فيه شبهة وورد في الخبر ان اذ لم يكن خلافا لاقاله عند البقرة

العبث



لا تترك وكذا في معهود الصغار لكون الولد صالحا متقيا ومنه ان يكون مودى زكوة وخشعة وفي الكفر  
 لا تلبس الاخرى ولا الصافي ان اعدنا بموتك بالظاهرين او بالباطن لا تترك ملاذ الروم لا تحلوا  
 من الطاهرين وكذا الغالبية الشجرة الموت على المطلة وأكثر الامراض من جلة البطن كالاستسقاء  
 الفلج والاسهال وشبههما فالصغير الممتنع من من جديد او من قبل لا يترك من الاملاط رواء  
 الشيخ عن محمد بن مسلم عن ابي الجارود عن الاصمعي من شاة عنده وهو انه كان ضعيفا لكن اختلفت المشايخ  
 في قرانه وكان في كتابه الاضيق معشوقا فابلا هذه القراءة او يكون وصل الى كل منهم بالخير  
 الذي رآه وان كان الطران القراءة كانت بالاراء وهو مستبعد من الغدواء الا ان يكون على سبيل  
 الامتثال او لعدم صحة الخبر عندهم اذ انما تفسر البرق في الحديث بالبرق فظاهر ان مراده ان لا يحمل  
 قرامرة اخرى بان ينفذ ويجعل فيه ميتا اخر وهذا الذي ذهب اليه الصدوق في معنى الخبر كلفظ  
 اخبرني بين لفظ الصغار ومعنى البرق وقيل المعنى رحمه الله والجاراء المعنى من الخدم يعني ان يبيع  
 للمعنى الصدوق بهذا خبره لفظا لم يترك المقبر بل ذهب الى صحة الجميع وكان يجب الرجوع الى  
 اخره ولا يترك كل القول بالمتصا ذات مع ان الراجح من المعصوم احدهما وخروج من الاستدلال باعتبار  
 استحلال صدقة معلومة ان من امامهم وكان كان معلوما عندهم باعتبار قوله او يكون خفي في القران  
 او يصح للمخالف عليه والظاهر ان يكون للمخالف واما تفسير الخبر الثاني من الخبر فعلى ما قاله الصدوق  
 وهذا ليدفع الى الاضيق من اوضح الدين ويحكم العطف تفسيره او يمكن ان يكون المراد ذهب الامام  
 قبل انفسهم كواقع منهم او المتبوع الذي تفسر من الله كما عنهم الربيع والقول بعدم جواز احتداد غيرهم  
 او نصب الجليل مطلقا والاصل بقوله لا من حيث كان قول الامام كما هو حقيقة الاخبار من فائهم  
 لا يتركوه لا يثبتها من الخبر لكن يقولون ان على من لم يبلغ درجة ان يعمل بقوله معتقدا انه يخرج  
 عن الامامة كما قال غيرهم من الاصحاب في الحاكم المنصوب من قبل الجابر بل اعتبار حكم المعصوم وان يكون  
 المراد به المصوب الجسد او الامم مستحلا او المخالف او المبالغة في الامم شخصيا بخلاف ما كان عمل المتكلمين  
 ووجه الذي منه احد القبول الثلاثة وقوله ذلك قولنا حتى يعني لا اقول بالاراء في جميع ما قلته بل اعتقد  
 ان قولنا حتى فيها قصته وهذا المعنى هو الفارق بين قولنا الاخباريين والمجتهدين فانه اصبت بوجهكم الله  
 الواقع وان اخطأت فمحكم الله الظاهري والخطا من عندكم لا من المعصوم فانه لم ياتوا بالخوف  
 الواقع ولكن لم يفعل البرق في عملهم معاذة على ذلك الغم ظاهر العدم وبعدهم من بعضهم العقاب  
 او احتجوا به ولكن غاوا والله عنه لا ينظر اذ قد وقع من عارنا بالاطاعة ليعملوا به عباد الله فيهم من الميت  
 هل يعلو حسده يعني يصبر على ما كلفه لا استخالات قاله يعني نحو السبى ولا يستأثر في كل بدنة الاطاعة  
 التي خلق منها والمراد بها اما العزب الذي دخل في النطفة كما هو ظاهر الايات الكثيرة وان مشروعا  
 فيها مثل قوله تعالى خلقناكم من تراب ثم من نطفة وقوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم  
 تارة اخرى وغيرها وظاهر الاخبار استلصاح محمد بن مسلم عن احدهما علمه بالبدنة من نطفة من تراب  
 فيها ومثل ما رواه الكليني عن الحسن بن المغيرة لا سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان النطفة اذا وضعت في الرحم  
 ينزل الله عز وجل ملكا فاخذ من التربة التي بين يديها فانما اى خلطها في النطفة فلا يزال قابلا حتى ان

ورسخت

فتناق اليها حتى يدفن فيها ويكون ان يكون المراد بعض النطفة لان بعضها تخرج منه ويصير بحسب ما  
 كانت الامانة الكريمة بعدت لظلم بعض وقد مر بعضها والبعض للجمع بين الاخبار او يكون المراد بعض النطفة  
 مع التربة ويقال لها مستند به يمكن ان يكون على الحقيقة وتكون عطفة حتى يثبت بها وعلى الجوار بانها دارع  
 الحالات ولو في الكبر والصفاء حتى يخلق منها وحلت على النفس الناطقة جارا لان الممار عليها والاعتبار  
 بالبدنة فانها شأب وشاعت كبر الطاهر ان امثال هذه الامانة ووجه لدفع شبه الملاحة في بقى المعاد  
 الجسم الى الارادة الايات والاحبار المتواترة التي صار من الدين ضرورة والكار كبر انطافا وشبههم ان  
 ان الميت اذا صار رسما وصار من البدن انسان اخر او حيوان فلا يمكن بعثه في البدن وان الانسان  
 العاقل الخيرة والشر في كل يوم يحمل بدنه والعداء بدل ما يحمل منه ان لا ينجى في السنة ما كان في السنة السابقة  
 فكيف يثبت والجواب ان النطفة والدم المخلط منها لا يلبى ولا يصير جزءا للجسم الاخر ويثبت منها  
 وهو ممكن اخبر به الصادق عن الله فجب قبوله على الله تعالى فادرك لا يحمل كل جزءا وبعضه مع الجزء  
 الذاهب بالتحليل ولا جبر كثير وحمله الكلام في الصادق عن الله عز وجل حرم عظامنا على  
 الارض بان يلى وحرم تحمينا على الدفن قطع منها شيئا ولا النبي ص جوف خيركم وما في خيركم  
 فان ما يفعل الله تعالى كذا في الطران المراد به غير هذا الفصل والمراد بان نفي الكبر في الجوف كما  
 يرتأى والميات ايضا في الارض رسول الله وكيف يكون ما لا يخلو لنا والقال ان يوجدك نطقا المصالحات  
 وان من الحكيمات كقوله الله تعالى وما كان الله ليعذبهم واستفهم فقال ما الجوف في الاية والطان تبرز  
 سبيل الله هذه النفع الظاهر الجوف ويمكن ان يكون هو المخرج من الجوف كما يظهر من الجواب وهو انفسا  
 ولم يفيهم النفع الاخر واما مفاد في اياكم فتعني بان انما لكم تعرض على كل يوم وهذا الخبر قوله  
 من الاحبار الصحيحة الكثيرة يدل على عرض الاحمال على رسول الله ولائمة صلوات الله عليهم من الاراد  
 التحار مستشهدين بقوله الله تعالى وقولوا على عجل اهتكم والوعيد فسير الله عليكم بعد العمل وان  
 كان العمل والوعيد على السواء وقيل المراد به العلم بعد الفعل فان قيل كان العلم بالبدنة سبيل فعل فانه  
 لم يفعل بعد الحق ان ليس عند الله صباح ولا مساء فكما ان الله عز وجل منكم فكذلك هو يوم مقدس من ايام  
 وانما هو انفسه السابك حقه على الدين والحق في الزوراء ورسوله والمؤمنين والمراد بهم الاثمة صلوات  
 عليهم فانه ظاهرا للمؤمنين لا يعملون كل ما وقع عن كل احد كما هو ظاهر التهديد في الاعمال سيما الاعمال  
 الخفية وغيرهم غير صالح هذه المرتبة فيكون بقرينة ان الله تعالى جعلهم مع نفسه في وجوب طاعة  
 كما قال الله تعالى اطعوا الله واطعوا الرسول واولي الامر منكم فانما النعمة للاخبار المتواترة عن  
 الخاصة والعامة وليس هذا على وجهها ولا استيعاد فيها اذا حل العرف على الحقيقة ويمكن ان يكون المراد  
 ان الاحمال معلومة لهم ففهمنا معروضة عليهم والله تعالى يعلم وهذا العرض من الطان الله تعالى لهم  
 العباد عن عباد الله تعالى فان الغالب على اكثر الناس انما جعلت علم الله تعالى هم اعلمهم العقبة يستخفون  
 من الناس ولا يستخفون من الله هو معهم لكن يستخفون من الله وهو معهم لكن يستخفون من الناس  
 فاذا علم ان الرسول والائمة يطعمون على اعمالهم يستخفون ويتركون المعاصي قالوا وقد رعت بارسل  
 الله يعينون لهذا النطق صرحت ومما اخبر ان الله تبارك وتعالى حرم تحمينا على الارض والمصالحات

ورسخت







نقل المتأني إلى المشاهد المشرفة بل استحبابه كاذب إليه الاحجاب وعليه علم من زمان الآية  
الى زمانها ومن قبل الصدوق وما ذكره الله عز وجل الظاهر ان لفظه ما هو من وصل اليه خير منه  
غير يوسف يعقوب ويعلل على ان ما فيه من الصلوة فيكون ان يكون الاكثر ما يعاينهم  
اكتساب الحاصل والاصغر ما يكتسبها غالبا او باعتبار ان الروح حين تعلقها بالبدن تغلبها  
الملائكة ويقولون لها ان التعلق به يصير سببا للمحالات والحالات التي تعلق بها البدن  
مختلفة وقت الموت فانما تخاف وان كانت من السعادة او يكون المراد بوقت الولادة الولادة المفقودة  
وموتها وقت تعلقها بالبدن فانما تخاف ان يولد لها بدنا مقاربا لله وموفقا فتاوعا في الله والاعم  
وهو لم يولد احد لا يعلم يقينا انه يموت ومع هذا يقينه شيئا بالمثل الذي لا يقين فيه  
فان من علم يقينا انه يموت لا يشتغل بالبدن فكيف بالذوق في الصلوة لا يفرغ من استحباب  
الصلوة من النقل الى القربا لشيء الى النساء واما الرجال فليس لهم الاكل المتعلق باما الذوق  
مع الثابت فليست لهم الكراهة ودعا قبل بالوجه لانه اسرف من غيره الا مع مداوة الارض فيخرج  
لغير المتقدم **باب في الصلوة وحدها قال في تمام الصلوة لها اعتبارات**  
رواه عن ذكرها بن آدم عنه عليه السلام وطريقه اليه صحيح وهو الصلوة على سبيل الصلوة لها اربعة اعتبارات  
أحد رداء الكفين في الحسن كالصحيح عندهم وفسر الشهيد رحمه الله الحديث بواجب الصلوة وشدها  
ويصل الواجبات والناوشا بسبيلها بدلا عليه وصنفها الالفية والمنقولات ثلثة الالف والذ  
لها التعليل بكتابات كثيرة والذ يخطر ببال القاصرات اما المراد بالادب والحدود المسائل  
المتعلقة بها وهي بغير رداء الالف مسائل لا تكلف والاسباب لوطا الى جناب مقدس الله فلا  
يخفى على العارفين بدينهم بوجه الى الله تعالى في إزالة الحساسات الظاهرة والباطنة عن الشباب والبدن  
والقلب التي كل واحد منها حجاب عن قربته تعالى ثم رتب الحواسن للمكبر من الوضوء والاعتناء والغير  
واجبا لها ومنه ما يتأمنها وادعيتها فاسرها وادعيتها مقدما لها في بيت الخلوة والحمام والنوم واسرها  
وبياها والاذان والاقامة واسرها كلها كما وقعت في الاخبار وادعيتها بينها وجعلها وتكسرت  
الوجوه وادعيتها والحدود واسرها والمسود واسرها والركوع والسجود وادعيتها واسرها والقنوت  
واسرها والاعتناء والسلام واسرها يتكشف لانه يزيد على اربعة آلاف باب ويقع من ابواب  
من المعارف ما لا يحصى الا الله تعالى وربما كان الاربعة آلاف باب للقوسطين او اكثر بغير الحدود  
بالسبيل والابواب بابوا الغيب والفضل والادب باطقان الصلوة معراج المؤمنين وروى الله  
سبعين الف حجاب وفي رواية سبعائة الف حجاب من نور وطلعت لكونها لا تعرف سموات وسموات  
ما دونها وفي الصلوة انواع وفي الحجاب التي لا تحصى على العارفين ولهذا ورد في فضلها ما لم يرد غيرها  
وان افضل الاعمال بعد المعرفة وسبيلها **باب في الصلوة والذكر** **باب في الصلوة والذكر** **باب في الصلوة والذكر**  
مقدودة عنه في كتاب الامور المشهورة وخبرها قلت لا يجمعهم اخرجنا فاذن الله تعالى من الصلوة  
وهذه اللفظة من كثرة ما كان في غيره واهم ما يكونه بعض نسخ العقيدة والظاهر المنقول من النسخ  
قدالة حسن صلوات في الليل والنهار قلت سمعت الله تعالى في الكافي وغيره فقلت هل سمع الله تعالى

بعض النسخ وبينهم في كتابه فقال نعم الظاهر المراد بالاعتناء والقبول الاحكامان او شيان النبي  
قولا او شيئا او شيئا فان فعل النبي صلى الله عليه وآله من لانه اكثر من قول الله عز وجل لغيره  
الصلوة لعل ذلك النفس اللوامة المتوقفة اقام الصلوة من ابتداء الزوال الى انقضاء الليل اربع صلوات  
سما من الله احوالا وبينهم بفعل النبي صلى الله عليه وآله في الصلوات والظاهر المراد بالاعتناء  
بيان النبي صلى الله عليه وآله في الصلوات الله عليه ما يمكن ان يكون اهم منها ويكون الصلوة ايضا من الواجب  
والندب لسبيل النوافل المربعة التي للصلوات الاربع وتبينه في الواجب باعتبار رسول  
زمره عنها والظاهر من الآية والخبر توسع الوقتين كما يظهر من الاخبار الاخرى قال في بيان الخبر  
ان صلوة الصبح وتيممها قرانا باعتبار فضيلة السور العالي فيها ونما يكون في الآية ايضا  
اشارة باستحباب السور العالي تيممها بالقران من بينها ان قران الفجران مشهورا بمعنى شهرته  
ملازمة الجليل ليل في كتابنا في اخر الاعمال الليلية وملازمة النهار اول الاعمال النهارية فدل  
على فضيلة اول الوقت فيها بل وجوبه لاول دليل اخره في ذلك اية الصلوة اقم الصلوة طرق النهار  
وطرق المغرب والعشاء وقرأ من الليل اي قرأت من الليل يعني اقم قرابتها وهي صلوة العشاء الاخرى  
الظاهر انما الاربعة على ثلاث صلوات ويمكن اربعة الخمس من الخبر كما يمكن من الآية بان يكون طهر  
الاخر بعد الزوال الى العشاء واطلق عليه المغرب كما يستعمل في اللغة هذا المعنى ايضا ويشترط  
باستحباب تأخير العشاء الاخرى حتى يدخل ظلمة الليل وهو بعض ذهب الحزم كما يظهر من الاخبار  
ايضا ويدل على فضيلة صلوة العشاء باعتبار شهرتها زلفا وقربا لله تعالى فافعلوا على الصلوات  
والصلوة الوسطى وهي صلوة الظهر فيقولها للصلوات الخمس باعتبار الجمع اهل بالظاهر  
واختصاص الوسطى من بين الصلوات ليدل على فضلها لجبريل وسببها من بين الملائكة  
في الآية والله تعالى بعض القراءة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلوة العصر وكذا في  
الكافي بدون الواو وفي التهذيب مع الواو فدل على انه الاصل والكافي كان ذكر القران من  
الامام تيممها كما في ليلة القدر وساعة الاستحباب وغيرها وعلى نسخة التهذيب يكون مؤنثا  
لكنه ما يذكران مؤنثا غالبا وقوموا لله فانتبه في صلوة الوسطى يمكن ان يكون مالا خلا في القراءة  
والظاهر ان اراد ان هذا امر الله تعالى وهذه الآية تدل على رجحان ثلثة من افعال الصلوة  
احدها القيام للبر بربها والثاني السجدة من لفظ الله تعالى والثالث القنوت من ثلثتين فانه حال ومعناه  
قوموا لخالص الله حال كونكم فانتبه في تخصيصه في الصلوة الوسطى اما ما في الفروع الاكل واما  
الاضلثة القنوت فيها وهذا يدل على وجوب القنوت في صلوة الجمعة واثباتها في رجحان الصلوات  
الاخرى من دليل اخر وقد ائزنت وفي بعض النسخ قال يدل ذلك في الكافي والتهذيب وفي كثير  
من النسخ قبل يدلها هذه الآية يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وآله في سفره فقلت فيها وتلكها على حالها  
في السفر المحض ويظهر منه ان الصلوة الوسطى صلوة الجمعة وكونها على حالها يعني انها ركعتان  
مثل الصلوة لم يغيرها بالزيادة وظاهره جواز الجمعة في السفر كما يظهر من اخبار اخرها في الاخبار  
الواردة على عدم الجمعة في السفر فانما يحتمل عدم الوجوب ولا يثبت في الجواز مع انها في السفر المحض فكان



في الخلافة في الجوان الخطية وعدمه والخبر لا يدل عليها وانما صنعت بغير اذ اصلت الجمعة في السفر  
فانها ركعتان واذا صلحت في الحضر فواحدة ركعتان لكن يجوز ان يركع ركعتين في الركعتين وبما  
يقوم منه اشتراط الامام لكن الظاهر امام الجماعة دليل قوله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يجزئها فليصلها  
اربعا كصقي الظهر سائر الايام وربما يقال بعضهم من الخبر الخبر بين صلوة الجمعة والظهر  
هو من هذا كذا المتأخرين لكن الظاهر ان المراد تخفيف الجماعة وعدمه او بوجوه اخرى لا سيما في الغيب  
من لا يدل اخر وظاهر ان الاصل في يوم الجمعة صلوة الجمعة والظهر والظهر كالدلالة العكسية  
فيلزم ان يكون ان ظهر يوم الجمعة شبيهه بصلوة الظهر سائر الايام وان كان يطلق بالعكس  
ايضا فان الجمعة بظهر يوم الجمعة ولا سباحة في الاصطلاح والاطلاق بعد ظهور المراد  
وما ذكرناه فهو العزيم والاشارة الى ما يستلزمه والاستدلال بما يرد عليها وبما ذكرناه  
في سائر طوابعه من جهة الاف بيت وقال الصادق هذا الخبر مذکور في الكافي وغيره  
ما في الصحيحين من زيادة ركعة جعفرية ويمكن ان يكون قوله مرفوعا نفس القول ثم كتابا فانه يطلق  
الكتابة على العزيم كذا في قوله تعالى ان عليكم الصيام وعليه هذا يكون المعنى الصلوة  
على المؤمنين صارت واجبة موقوفة باوقات مخصوصة فدلالة الآية على وجوب الصلوة وعلى  
كونها في الوقت ويمكن ان يكون تفسير الوقت وهذا الاطلاق ايضا شائع فليكن هذا يكون المعنى  
مكتوبا فوضي على ان يكون تأكيد او تفصيلا لما على اطلاق الكتابة على الايام من اوجاب في الدين  
وهو على ان رسول الله الذي يظهر من هذا الخبر وغيره من الاخبار ان كل يوم من الايام صلوات  
الله عليهم حتى بلغ العزيم والاشارة الى المحب والاشرافات حتى انتهى الى مكان لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم في بيته من ايات ربه الكبري واوحى وحك بما كلف فلما رجع ووصل الى  
الانبياء في منزلهم ما تكلم معهم احدا فحدثهم حتى بلغ الى موسى فلما رجع ما كلف به  
امته وراى فقله عليهم سالهم ان يرجع الى محابة مناجاة وان تسال من سالت وفيما التفتيف  
حتى صار الى حسن صلوات وهذا الخبر من المشاهير عند العامة والخاصة واشتكل بعضهم النسخ  
قبل وقت الفعل فانه يلزم منه الدعاء واجبة فانه يمكن ان تكون الفايده الشكر على التخصيف  
سعي المكلفين فيما امكنهم من الصلوات فانما قرآن كل نفي وخير موضوع والصواب فيما لم ينفهم  
العقول الصغيرة التسليم لا الذي كاهن داس الجمل الناضج مع اسع وهذا الاخبار المتكثرة بان  
حديثا اصعب مستصعبا يحفظه الاملاك مقرب او بنى رسول الله او بعد موت من امن الله عليه  
لايمان واخبار الكثرة الواردة بان من الله على العباد ان يقولوا ما يريدون وان وقعوا عند  
ما لا يريدون ولا يرد واسبب عدم المعرفة قال الله عز وجل ان يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا  
يقولوا على الله الا الحق ذلك بل لا يوافقون ما لم يحيطوا بعلمه وما ائتم ما ولىه وغير ذلك من الايات والاشارة  
سما مع حكم الاحكام بصحة الخبر فيكون في اصول المعقود والكتب المعقود وفتن الله وسائر المؤمنين  
لما يحب ويرجو بما وعدوا والظاهر من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا خير في الله موسى عز وجل  
استحق جبرائيل من الله الحيز بسبب المنع الذي وصل منه الى امة ولا يمكن ان يخبره بغير الله

بدلهم وكانوا عوفهم وكذا قول الصادق مع الاثنان بالخبر ما الدعاء وروي عن جابر بن عبد الله  
الحسين عليه السلام انه قال سالت ابي سفيان العامري عن فقلت ليا ابي المكتوب في هذا الخبر وغيره  
من الاخبار الكثير ما جاء واصله يا ابي فقلت ان شاء الله لكثرة الاستعمال في هذا ما شاء التابيت  
ويمكن ان يكون اصلا ما جاء للاستغناء وعرفت الالف لا لبقاء الساكنين او للتخفيف ويمكن  
ان يكون من تخفيف الساكن فلا يحتاج الى التكلف قوله لا يخرج اي لا يخرجكم فان مقام الرضى ان لا  
يتكلم بغير الله ما هو في احوالهم ومضى متبعها لاشته اليه لم يجز له وشفاعته احده وهذا الجهم معلوم  
وفي هذه الصورة لا يكون اقرب الى الصواب من ما هو ابعدهم ردا للشفاعة خصوصا مثل شفاعة موسى  
ما يدل القول لكون وما انا فليكن للعبد يعني لما امر الله سبحانه بغير حسن صلوة فلو لم يعلم بغيره  
هذا الثواب لكان ظاهرا لان اكثرهم اعظم الشان المذكورين في ملكه وقد عرفوا العبد الضعيف  
الذي في نهاية الاحتياج ولا مانع من الاحتياج فكل من احتج به يكون ظاهرا قبيحا ولهذا انفي كونه  
ظاهرا للعبد بصيغة المباعدة لانه اعظم يقع منه يكون كثيرا لا في نفسه بالغة الظلم حتى يلزم منه الظلم  
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وكما سارعا وورد في القرآن من هذه البارة ويضرب ذلك من فخر المقام  
تعالى معناه فليد ابيه العزيز من هذه الاستشهادا شان هذا المعنى بما ذكرنا في الاستشهادا لان المقام  
ورد في القرآن وقوله في كتابي اني لم اعبد الله الا وحدي وحده لا شريك له والى عباد الله في العبادات الخاصة  
يكون للائيباء وسجدتي ساجدة على الله تعالى اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك  
تقرب ولا تقرب اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك اليك  
عني التعميل وحملت لنا جانبك التي هي صفات عني او انهما او الى قرب وحملت التي هي غاية رضاء  
عن العباد بناس من المؤمنين وقوله في هذا الخبر من هذا الخبر من اخبارنا عن المراد به الجزاء من التوبة  
للمرجع بستانه للوام فانه سبحانه الله تفتي ويحتمل ان يكون هذا هو الخبر الذي هو المقام في قوله تعالى  
الساكن او يكون معنى ان يكون ظاهرا والباقي بطلان او اياه والمصلحة ما دام في صلواته فهو واقف بغير شك  
الله عز وجل يعني بغير عاونه وخبره فيها العقول بالمتصورين والظاهر ان استشهاده بقوله الزبول  
هذا الكلام ويمكن ان يكون استشهاده بالمتعارفات المذكورين في العوام وقد نصح الملاك والرجح  
اليه يعني لا يقع عاونه او الى عمل وفوق الانبياء والاوصياء والحسابات والخلات والاداء عندهم  
ايضا وجهم والذى يظهر من الاخبار الكثير ان الرجح ملك عظيم بحسب الجنده اعظم من جميع الملك  
وهو يقوم يوم القيمة في صف وسائر الملائكة في صف كما قاله في يوم يقوم الروح والملائكة صفا  
واكثر المعنى على ان جبريل يمكن ان يكون روح القدس التي يكون مع الانبياء والاوصياء كما يظهر  
من الاخبار بغير شك وقوله في عيسى بل بعد الله اليه الى سموة التي هي حال المفرزين الى غير ذلك من صفات  
صديق عند ملك مقتله والشهود له في السماء الثانية بعد الله تعالى بها الى وقت نزوله عند قيام  
القيام واصل في ذلك كافي الاخبار المتواترة بين الخاصة والعامة وقوله اليه بعد ذلك الحكم العظم يعني الى  
محكمة كاتبة الذي هو الرجح او المراد بالقول يعني بغير الله تفتي وتعلل الصالح بوجهه يعني بغير الله العلى  
الصالح بملكه وبشيء الرجح بهم او يعني ان كل كلمة طيبة بان يكون حال الصلة الله وكل عمل صالح خالص المحض

بما ذكره جابر بن عبد الله







منه

الحال يجوز قولهم وفيه السهو يعني اذا شك في الأخيرين من الرأية فلا يتطاع صلوة ويبنى على  
الأكثر على الشهور وعلى الأقل على قولهم على الجواز باعتبار الأكثر فانه ليس في الركعة من المغرب  
ايضا سهوا كما وصححه كثير من القراء ايضا وجوبا وان كان ظاهر الصدوق ظاهر الجواز  
سندك في جزمها ما يدل على جلاله ومن شك في الاثنين فظاهر الشك في الركعة وان احتمل العموم  
كما ذكر ومن شك في الأخيرين حل بالوهم يعني ليس شك مبطلا بل جهلا على الأكثر والأقل ويحتمل ان يكون  
المراد بالوهم الظن بقرينة مقابلة اليقين ويحل بالراجح من الطرفين بخلاف الشك في الأوليين  
فانه وان حصل فيها الظن باحد الطرفين فهو مبطل كما هو ظاهر الخبر وحل بعض الأصحاب في الأوطح البناء  
والقيام ثم الامانة احتياطا والأوطح منه التذكر وضبط الركعات بالحائز والمصلي لا يحسد الشك  
فانه يتركه والفضل قد لا يصدق ان الشك في الأخيرين من قول الله عز وجل ان الصلوة كانت اى صلاة  
او كانت من قبل في الام السابقة كتابا موقوتا لا يعنى الله كتابا موقوتا وقدر المغرب بغير الوقت بالمغرب  
لكن ظاهر الخبر والاشارة بغير الكتاب وليس معنى وقت فوجها اذ كان ذلك الوقت ثم صلاها لم تكن حجة  
يمكن حمل بان الوقت الذي حرره الله بعد الداء ليس مخصوصا بها حتى انه لو فات من رجل هو او بعدا  
لا يجب قضاؤها بل يجب قضاؤها متى ذكرها ويكره ان يكون المراد بدوقت الاختيار والفضل يارادها  
موقوف على ما فيها انما هو أو الامم وكان ذلك كذلك بان لا يكون وجوبها بوقت لما فات فقلت  
سليمان بن داود من صلاها بغير وقتها اى بغير وقت الاختيار والفضل او مطلقا بان صلاها قضا لان  
الصلوة بمنزلة الروح المؤمن فانا لم يكن قضاها كما كان تركها من لها لكن والاول بالسنن  
سليمان بن عيسى خصوصا اذا كان استنار القرب لا يوجب الخروج كما هو المشهور عندنا ويكره ان يكون من  
ذلك ايضا ويكون اتمامه بغير خروج وقت الغرض وعلى ذلك يحل ايضا قرات صلوة امير المؤمنين صلوات  
الله عليه وكان رعايته الرسول من صلاته من الصلوة وكذا رعايته المكان في الخبر الثاني وان لم يكن ان  
يقى ان مكان قادرا على إعادة الشخص الاسم الأعظم او بالدعاء لا يقوت الصلوة بالسنن المذكورة في الخبرين  
ثم الصلوة اواب اى كبر الشروع اليه فلهذا اذ عرض عليه العتق اى وقت العصر ففانما كبر الشروع والاعانة  
من الجبل ما تقوم على أربع قوائم وتغيب الرأية على طرفها كما في هذا النوع من الخيل جديدا والحداد الله  
في وصاها الاخر فقال في احييت حب الخيل الى الماد مع ما ذكر في حق غابت الشمس تحت الارض فيها  
الملك انما روعه الشمس بعد ما حل حتى اصل فاجاب الله تعالى رعايته فشرع في الوضوء بمسح الساتر والعتق وكذا  
من عرض على الخيل من صحابه الذين فاتهم الصلوة ولا النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الامور كما كان في بني اسرائيل  
حينما فعلوا بالغل والغدة يعنى كسافة نوحى الغل وكسافة يوش السهم والاستشهاد بالاكابر  
لاجل ان السهم الذي كان من قبل يكون فيها بعد لا تشبهه في الزحمة والاعذاب ولا بداءة واضلا  
مع اقتضاه المصلحة فلما جرى رد الشمس في امته موسى من مرتين جرى في امته محمد صلى الله عليه وآله وسلم من مرتين  
في رد الشمس على امير المؤمنين صلوات الله عليه وآله وسلم راعاهما العامة في كتبهم اتما خبرا فراه القاضي هيا من هيا من  
دوساه المحدثين منهم في كتابه شفا وغيره وحمل من معجزات النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما خرج جوده فراه مجددا فذكر  
تو رعايته وتو رعايته وسجد الشمس في الحلة اشهر من الشمس في اربعة اشهر لا يمكن احدا من كان تاجيدا

خارجا عن الدين ففانما العصر الظاهر ان يوم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في جبريل وسيدنا اوانا الله هذه المصلحة في  
اصالح اخر وقت صلواته ويكره ان يكون بغير الصلوة الاختيار وان كان صلاها صلاها عليه  
والا بالاجابة كما ورد في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شغلنا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر وهذا الخبر  
متسك من قولنا في الوسطى مع انه صلى الله عليه وآله وسلم لا يضطر اليه او يكون قراحتين او لم يكن  
شرع الصلوة بالانبياء وكان ايضا النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يضطر اليه او يكون قراحتين او لم يكن  
صلوات الله عليه وآله وسلم في الغيبه راي عليها بيكي فتا لاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيكي فقال له لم اصل العصر في  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت الشمس ويوم في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان هلتا كان في طاعتك وطاعت رسولك  
ومن طمع الرسول فقد طاع الله واما الاستسكا لانه لو دعت الاشياء لما حق على احد فكيف لم  
ينقل من الجواز بان شق الغرض من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وورد في الخبرين مع انه لم ينقلوا في جوامعهم  
والحق ان العادة ما تغيرت من النقل اما في شق الخبرين اكثر من اهلها كما كانا في الخبرين على السجود  
المسبلون اكثر من اهلها ما كانا من غير من الميزات لم ينقلوا متواترا واما ما به لما كان من كونها في الغزاة  
التي ينقل عن الخبر واما معجزات الله مع كذا زائدة على معجزات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه نقلها كثيرا لكن  
اكثرهم كانوا من اتباع ابي بكر وعمر فلما لم يرد منها شيء كان نقلا عليهم نقله بان في كل من تبين رجلا  
ما ورد فيهم والسنن شيء يدل على انهم اوصلا جنبهم لها وهذا خبر في ما دنا واما خراسه من كذا في ما  
جناهم من الخبرين قد صلى الله عليه وآله وسلم واكثره وقع المعجزات عند الامم لان الشئ اذا كان قاضيا كان  
بشانه اكثرهم وهذا ايضا من الجوامع مع ان الخاص بالخاصة نقلوا ما صلاها الحافين قوله من احد  
الوفيات كانت اى المتغيرات باهلها يمكن ان يكون احدى مدان لوط حيث نقلت باهلها ويمكن ان تكون  
غيبا وهو خبر لا يلقاب يمكن ان يكون حقيقيا او مجازا بعد اهلها او يكون بالتميز فلهذا لا يمكن ان يكون  
ان يكون المراد به الحرة وان لم يذكر من خواصهم كالم يذكر واكثر خواصهم او يكون المراد به الكرامه المعظفة  
وقوله الاول ترك الصلوة حتى خرج وقتها مع انه يمكن ان ينزل الصلوة كان امر الله حتى يظهر منه صلوات  
الله عليه هذه المعجزات جبروتية هو جبروته والظاهر انها كانت قرينة مكان الحلة او قرينة منها بغيره  
شعب باسم ربك العظيم الظاهر من قوله ان العظيم صفته للاسم على الخطاب ان يعرف احد الا العظيم من  
النبي والوصي والظاهر ان كان اسما عظيما وكان المدار على القاري والمقارن فكان بمنزلة الامم اعظم  
في الخلق وخالق الله فكل اسم يقرؤ يقرؤ عليه الاثار ويجوز ان يكون ظهر لاية خطا با ما ما وبطها خاسقا  
بالانبياء والاصحاب وانه سليمان بن خالد الصائغ جعلت قدامك اى جعلت الله قدامك في هذا المعنى  
قدما الله عليك بله فيكون على الخبرين من القرائن التي في قول الله عز وجل انما كانت الغزاة اكثر من الغزوة  
فاما ان يثبت ان الساجد اعظم الوسا والمجوع وبجواب ما اعظم فقال له ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
اما الشهادته بالحق حينها فبما جميع الماد في الشهادته والسليمة وكذا بالرسالة لانها اقربها من الشهادته  
العصره وكذا في الامانيه وكذا مسوقا الى الكافة وغيرها والولاية المراد بها اما لا اله الا الله المصنوع ولانها  
وتأخيرها عن الصلوة واخراجها الى الاشعار واستطاعتها واما الاشعار بانها لا يمكن مشروطا بالعبادة  
واما للفتنة فانهم لا يرونها في القاموس يعني الجوع ويكون الاشارة في الاستشهاد بها باليقين او اظهرها ويكون







التي يحصل من القرب والجدود والقيام عليه ويشعر بأنه ينبغي الخاشعين ان يكون مرادهم من اللبس  
سنة العروة وليكن الصلوة لا للزينة وهو النفس بل ليوحي اليه ان اللازم على المراتب لعلنا ان يكون عاقلهم  
كلها لله حتى يكون مثالا على المساجد ويصير المباح عبادة بالنسبة ودون غيره عن في جعفر هذا الخبر  
الصحيح بل لا بد على الشافعي وقامه بدله على ان الشروع على هذه الأنواع العشرة كانت من الرسول  
والحال ان بعضها كان من الله ثم مثل صلوة السر والخوف فيها ولا كثر ادعاء الكيفيات فانها قد روت  
بفعلهم وما شاعوا من ذلك فلهذا يمكن ان يكون المراد به تنوع صلوة الخوف الواردة في الآية فتمضي  
في ذات الزمان بكيفية واحدة وفي عسكان باخرى في بعض الفعل باخرى كما هو المشهور ويمكن ان يكون  
الثلاث جميعا لقرب كل واحد منها من الاخرى ويكون الثابت صلوة المطاردة والمثال لصلوة سكر الخوف  
وبدله على ان اطلاق الصلوة على صلوة الميت على الحقيقة على الظاهر على ان المراد من الصلوة في الآية لم  
الواجب والتدب بافعال صلوة الاستسقاء بل العبد يصنع عدم الشرايط وصلوة للموت والصلوة في صلوة  
للموت ولكن افعال صلوة العظام في صلوة السفر لا حلت للحيات الاكثر مع انها في الحقيقة واحدة في الحج  
وعاقلان بل المراد بها كانت الاصل لظلاله بغير عدم ذكر الملتزم وذلك الصالح من السجود على الارض  
فليس هو على غير الارض منها لعل المراد به ان ثواب السجود على الارض مثل ثواب القنوت على غير الارض  
ما ثبت منها علمه من كماله لا لا بد من ثواب السجود على الارض من الله ثم والثالث بين مقتضى  
الله سبحانه في كل زيادة **باب فضل الصلوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** روى الكليني سنداه  
الصلوة يزيل بين يدي استوفى يمكن ان يكون المراد ان كل كان الصلوة افضل من حيث الاطالة والاختلاف  
والجود والتخشع كان ثوابها اكثر كما في الخبرين كل كان المطاع النفس انقل يكون الثواب اكثر ان الغرض  
تسوية المطاع واخرى في التشديد من التوبة يعني التخييل او بالتخفيف من الوفاء مقابل التقصير  
استوفى او كمال الاجر ومن طلقها طلقا جرد صلوة كما وردت في الروايات ان يكون المراد بالصلوة  
ميزان ايمان المؤمنين فكل كان الايمان اتم وادنى في كان الصلوة اكمل واثم فكان ثوابها اكثر كماله ونقصانها  
على بقائها وان الصلوة ميزان سائر الايمان الحسن او الاعمال الصالحة من حيثها استوفى كمال الصلوة او  
بالعكس وان يكون الصلوة سببا لظواهر ومرد الصلوة في التقية بالميزان من حيث الاجزاء كما في شبه اجزاء  
من الغزاة والركوع والسجود بها بالميزان لزم التسوية وهو محتمل لكنه بعيد ولا يصحح عليهم ان طاعة الله ان كان  
خدمته في الاخرى التقية من حيث ان السلاطين لهم خدم واعوان وخدمته السلطان طاعة اوامر وفراجه فكل كانت  
سلطان السلاطين وخالق العالمين لتساوي خدمات بالنظر الى اهل الارض وافضل خدمات الصلوة والركوعين للخدمة  
ظاهرا من العراب ثم لا يحتاج اليها بل سببا لاحسانه وافضاله واكرامه بخلاف السلاطين فيمن وقع الخليل  
باعتبار رتبة العالمات استحقاقا للخدمة والثناء من الملوك لا يمكن ان يكون للقيام في الحرب سببا للثناء ويكون  
ذلك لبيان العبدية والوفاء والخدمة بالخدمة وخلق العباد او الموضع الخاص منها لا شغل حرجه بعد  
مع النفس والظن ان هذه ايضا اشارة بان الصلوة انما لا بد لها من المحاربة بالجهاد الاكثر ان يكون للربيع اعاد  
الظاهر في غاية السهولة بالنظر الى طاعة من طاعة وكلما يقتل شيئا عاذا الله وسائر المؤمنين من غيرها قد لا  
الشيء روى الكليني والصدوق في الشيخ سنداه عن عبد الله بن سنان فيكون صحيحا ما من صلوة يجزى لا يردى ملك

بغير

بغير الناس وهذا التذاعبها العادون جميع العزائم والمؤمنون بادن الايمان فمما اشرككم اي  
لكم شيئاكم التي هي الزينة او شغلها او سببها فاطلقوا بصدركم اي بغيرها او بالها فان الحسنة بغير  
السيئات كما ورد في الاخبار الكثيرة ان الحسنات هي الصلوات سكنت الحسنة مطلقا او الصلوات بغير  
روى الصدوق الكليني بسند صحيح عن ابي عبد الله عليه السلام من سئل عن الصلوة في الغلبة او الاجابة  
وعاقله عليه السلام اي بغيرها او اجابته ان لا يصح منها ومن الثمرات وقوله ولم يحفظ الله ان الواسع في الغلبة  
في قوله قد انزل الله ان الله لا يقبل منكم الا ما يحب منكم جميع الثمرات حتى التقوى في غيرها كما قالتم انما تقبل الله  
المتقين وثمرات الاخلاق والحضور كما ينبغي ان يقبل من الصلوة بقدر ما يكون العبد مع الحضور وكذا  
ان يكون المراد به الاجزاء ويكون تفضلا منه ثم او يقبل احديها بالمعنى الاول وان كان الباقي المعنى  
الثاني كما سيجي انه افضل واحد منها يقبل الباقي تفضلا والظن ان العاصية او لا تقع على الصلوة  
مع ان الايمان اولها فيقول بالاعمال البعيدة او في ان اصحاب على الايمان فان غير المؤمنين يقولون  
الشارع بغير حساب قوة ارتفعت سبحانه تفضله المراد بالارتفاع اما بغيرها من الكرامة الكتابين  
الاشياء في الوجه كما هو ظاهر الاخبار واما تجسيمها كما هو ظاهر الاخبار واخرى ما شاء منها بان يفتاحها  
واما ان يكون كتابا عن التوراة وكذا القرآنية لا ارتفاع متطرفة وفي بعض النسخ رجعت عليه سداه مظلة  
فيكون ان يكون المراد به عاقلية الدنيا او في الاخرة او فيها وقرنا الصلوة تحفظني وصيغتي من باب  
الكتابة او المحققه فان من في الامور يسجد ولكن لا تقبلون شيئا منهم ولا يحل ان يرواه الكليني و  
الصدوق في الصحيح عنده اقرب ما يكون العبد الى الله فكل قرى في حال السجود اي الصلوة شتمه لها باسم  
اشرف اجزائها او السجود نفسه لما فيه من الخضوع والتذلل ما لا يوجد في غيره واستشهاد به بآية معناه  
اشد اربابها السجود حتى يحصل للشركاء بالعبادة والارباب في الايات والاخبار انما القرب من  
الرحمة والتفضل والاشارة بكونه او القرب المعنوي من ربه لا يتحقق كماله في الله والبقاء بالله كما في  
الحديث العبد يلبى العبد الاصل من العبادات كلها حصول هذه الدرجات العالي بل هو المقصود من العبادات  
المكتوبة كما يظهر من الايات والاخبار المتواترة مع التلايل العقلية وان شئت التفصيل فلا حرج في ذلك  
والله الموفق لكل خير ورواه الصدوق في صحيحه ورواه الصدوق في صحيحه ورواه الصدوق في صحيحه  
فريق المسلمين والامم منهم ومن الكفار يصلون خلفه مقتدين به كما هو ظاهر الاخبار والامم او يمتدحون  
ويكون العطف تفسيره ورواه الصدوق في صحيحه ورواه الكليني في صحيحه ورواه الكليني في صحيحه  
بصيرة اقرب منه وفي التوراة في صحيحه ورواه الكليني في صحيحه ورواه الكليني في صحيحه  
بالجواز مع قطع النظر عن صلوات الطوائف في هذه المراتب بالقرآن وروى عن صلوات الله عليه ان حجة افضل  
من ان ينادوا بها وصلوة فوجده افضل من الف حجة بان يكون المراد بها التامة او يكون مختلعا بحسب الاخبار والاشارة  
وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان افضل الاعمال ثمانية اوصفت يكون المراد بها الاختلاف في النظر في ذلك اهل مثل  
اهل التوراة والنصارى افضل منه في الصفات كقولهم بغيرها ما روي عنه الا افضل اوفى  
ان الصلوة باعتبار ما اختير في قبولها اشرف من الف حجة ولو مقبولة كما لا يخفى بل تدرجها وتقدمتها  
حجة خير من بيت يلو فيها تصديق من حق على اهل المراتب الزكية الواجبة وغيرها من الواجبات لانه لا منافاة بين  
الواجب والتدب في حق ولا فضيلة وفيه انورد فضيلة العبد على الواجب في موضع منها السجود فان السجود سبيلها

احكام











[illegible]

تفسير الجبب وكان مفيداً فضلاً  
عن اولها

[illegible]



هذه الشاة حارة مالم يافسها الجراد بالجلد من الناس وكل كل جزء مناسله وأما صلوة العصر ففي المساء  
أكل آدم فيها من الشجر فأخبر جبرائيل عن رجل من الجن والشهد وأخافته الجراد ولم يزل يناديهم وعلا استنجد  
الجنة بعد قليل من الأضيء وصعدوا الأكلاد بأربع صواعق الحجرة منها الأبناء والأوصياء أسرارهم  
الوسيلة من الجنة ويكون جرح الأكلاد بأربع صواعق الحجرة أخرج منها بركت أول كلف وكان آخرها مع  
وجها لها إلا أن يغسلهم الله من جنار رحمة ويغفرهم منها بفضله ويجوز أن يكون بعضها وروى أنها  
كانت من جنات الدنيا ومعدن الجنة مائة عز وجل فبينهم الصلوة المزمومة القدر وأخارها الأضيء فمن أتت  
الصلوة إلى الله عز وجل وأصابت أعينها من هذه الصلوات الطين من هذه الجراد بها أنها الوسطى وبها الدنيا  
أخرها وأختلف العلماء فيها ويكره أن يقال فيه عليهم فمن وجب الصلوة لأجلها الصبي يمكن أن يكون من  
جلد الصلوة الأب ويكون صلوة الظهر والجمعة وأما الصبي منها وكذا الوصية تحفظ منها بركتها يكون بعلها  
من جرحه إلا أن يكون نفس الوصية من تركه أو لم يأخذ الأول بما رجع إليها والأهم تحفة خفية لا يعلمها إلا  
والأحقن في العلم كما في من منع آخر الاختلاط حفظهما وما بينهما وأما صلوة المغرب وهي سابعة الخواب  
الله عز وجل بها آدم أو قبله تدركه بالاستشفاء بأخمس أهل البيت ودون الأضيء بالجن من  
طريقها وطريقهم وكان ما بين ما أكل من الشجر وما تاب الله عز وجل عليه ثلثا ترسده عن أيام الدنيا وآخر  
يوم كان ستة ما بين العصر إلى المساء يعني أن ثلثا ترسده كان زمانا ما بين العصر إلى الغشاء وبه شانه  
وقد الصلوة سبعة عشر من الموع وصلى آدم ثلث ركعات ركعة خطية ركعتين ركعتين على أركانها وأربعة  
خطية حلالها ركعتين ركعتين على قبل القربة فخرها الله عز وجل هذه الثلث ركعات على أن يكون  
كفارة لذنوبه وشكر على نعمه بها فخرج ما شاءه من فضل نعمته وهي السابعة التي يستحب أن يركعها الدعاء ويظهر  
منها ما تدبر السجدة في الليل يحتمل أن يكون هذه غيرها كأدوية الصبي أنها السبع الأربع من الليل وإن كانت  
مهمة فيها وفي السبع الأربعة في سائر المهمات وبها يكون التعيين مضطربا كان لكل واحد منها فضيلة عظيمة  
فوقه عز وجل أن يصحب من دعاء منها ولا خلف فيه ذلك تعالى وما يقع الكمال وما الحكمة التأخير  
أما لغيره لأجل العبد وأما لكثرة الدعاء أن من فضيع المؤمنين محبوب لله فهو ولما أصغر حاله بالثبوت  
الأبواب والأصابع قلبها النقي والمراغبة وغير ذلك مما لا يحصى وهي الصلوة التي أدنى وجهها في قوله تعالى  
منبجلى الله من مسنون ومن يقسمون أي يحسمون فبينهم من أساء وبينهم من أساء وبينهم من أساء وبينهم من أساء  
وشبهتها شيئا باعتبار أنها لها عليه كسب وكما يحرمها وقربا فبينهم من أساء وبينهم من أساء وبينهم من أساء  
أن نعم التسبيح أدنى بالأضحية فأما كونه توجبه التمسد وقيل المرافض التسبيح وفي هذين الوقتين أو هاتين  
كما ورد في خراجها وأما صلوة الغشاء الأخرى لأن للصلوة ولوم التمسد تلك الظاهر أن من أساء التسبيح  
ويحتمل التحريم بالظن أن أول المؤمنين وبما كانت هذه الصلوة في الظن الغنية من أخطأ الصلوة بها أغفر بعدها  
الأسلوب وما كان قد تم من الصلوة العظمى الأخرى الله عز وجل جسد الطمان أراد بالشيء المشي للصلوة المراجعة  
ويحتمل السجدة الأمام والفتنة جسد القدم وحيد القدم أما كل الجسد المحمى بعليا وبه حصة القدم على أن  
بالطريق خلف أو كل الجسد الذي عند القدم وأدنى لا يشتر وأصل القدم ويستلزم حصة الجميع وهي الصلوة التي  
أخذها الله تعالى وتعلق فكذلك للربيع قبل يورجها عليهم دون غيرها بأن يكون غيرها مستحبا الصلوة والمحافظة

[illegible]











التي في ذلك من الوقت وقيل الوقت ويكون ان يكون سفلو الثلث الى اعلم ان دخل الوقت لا وان يكون  
منقول لاصل يعني ان الصلوة قبل الوقت ومع الثلث قد يتبين في عدم الجواز والصلوة بخلافها بعد الوقت  
فانه يمكن ان يكون قضاء في صورة عدم انكسار العلم والاحتياط عند معنى التفضيل كما بين الصلوة اضطر  
من الغنى ودون محبة برفع في الحسن عن ابراهيم الله عليه السلام كالمثل كالمثل في التخيير في الحرية صلوة الله  
فيقول الموصول انه صلى الله عليه وآله ابراهيم الله عليه السلام ان معناه اخر حتى يحصل البروة في الحر  
ونكسر الجواز وقيل معناه حمل الى صلواتها في رد انها راي اوله المراد بها هذا الغرض في الاول في الاول  
الزوال قريب من اول النهار اما قول الصدوق واخذ ذلك من التبريد يمكن ان يكون مراده المعنى الثاني  
كما هو الظاهر في العبادة ويكون التبريد عبادة عن التعجيل حتى يحصل في قرب اول النهار ويمكن ان يكون  
الاحتياط الاول بتقدير ايض وهو الظاهر معنى في بعض النسخ من المريد **عنه زوال الشمس**  
**في عبادة الله** في الصلوة في الصلوة عن ابراهيم الله عليه السلام ان لا تنزل الشمس في الضيق من حره وان  
سفلت على نصف يوم يعني تنزل الشمس بعد ما في من الظل انصف سبع الظل من قربها والظاهر ان هذه المقام  
ليكون وهو اليها وفيها عند ما يتبع ازيد من الضيق في الغليل وكذا البراق في الضيق من حره وفيها في الظل  
على قدم وصف وفي الضيق من قرب وهو في اول السبيل على قدمين ونصف في الضيق من الحر في الظل  
اعلم وصف وفيه اول الميزان وفي الضيق من شرب الماء وهو في اول المقرب على خمسة ونصف وفي نصف  
من شرب الماء وهو في اول الضيق من قربها على سبعة ونصف وفي الضيق من كونه الاول وهو اول الجوزي قربها  
على نصف وفي الضيق من كونه الاخر وهو اول الدابة سبعة ونصف وفي الضيق من شربها وهو اول الجوزي قربها  
على خمسة ونصف وفي الضيق من دار وهو في اول الحل على ثلث ونصف وفي الضيق من شربها وهو في  
اول الجوزي على خمسة ونصف وفي الضيق من دار وهو في اول الجوزي على ثلث ونصف وفي الضيق من شربها  
من حره ان على نصف يوم اي هكذا ايها او هذا التحديد في ذلك انتم انهم انهم في الظاهر انهم في  
الحر في الضيق من قربها كما قال بعض الثقات والخبر الذي يروى من التحديد في الزوال لا يتحقق بالحر وال  
بعد معنى نصف ساعة من وقت الغالب ويحصل التحقيق من الدارين المندرجة في الضيق من قربها ان كانت  
ربما يظهر في الثاني والرابع ان كانت العاريج واسعة هذا بطريق عملها ان يسوي موضع من الارض ان يكون  
فيها ارتفاع والمقاصد يعرف في سطح الماء والشارق وغيرها ويخط دوائر في مقدار كانت وكل كانت  
الدائر او سم كان المدة اهل نصيب على كل مكانا مقبلا على خطها من ارض مقدار دخل الخط  
الدائر ويخرج منها وكل كانت الفاصلة بين المدخل والمخرج بعد كان اضبط وتختلف باختلاف الازمنة  
والارتفاع ونسب المقاس على زاوية ثابتة وطريق معرفة مقدار برز المقاس والمحيط من ارض جاز انما انما  
فان شئت لا يبعد عن محو ثم بعد ذلك المقاس من قبل الزوال من يكون خارجا من محيط الدائر من الغرب فاذا انتهى  
والظل الى محيط الدائر يربط الغول فيها يعلم علامته ثم رصده بعد الزوال فيلخرج من النقيض من الدائر فاذا اراد  
الخروج عنها علم علامته ونصف ما بين العلامة وبين الدائر ونصف العلامة من خطها  
خط نصف النهار فاذا وقع ظل المقاس على هذا الخط الذي هو خط نصف النهار كانت الشمس وسطا على الارض وتزل بعد  
فاذا ابتداء ارس الظل بالفرج عند فقد زالت الشمس ولين فرض القبلة ايض فليلا يكون على خط نصف النهار كما هو

التي في ذلك من الوقت وقيل الوقت ويكون ان يكون سفلو الثلث الى اعلم ان دخل الوقت لا وان يكون  
منقول لاصل يعني ان الصلوة قبل الوقت ومع الثلث قد يتبين في عدم الجواز والصلوة بخلافها بعد الوقت  
فانه يمكن ان يكون قضاء في صورة عدم انكسار العلم والاحتياط عند معنى التفضيل كما بين الصلوة اضطر  
من الغنى ودون محبة برفع في الحسن عن ابراهيم الله عليه السلام كالمثل كالمثل في التخيير في الحرية صلوة الله  
فيقول الموصول انه صلى الله عليه وآله ابراهيم الله عليه السلام ان معناه اخر حتى يحصل البروة في الحر  
ونكسر الجواز وقيل معناه حمل الى صلواتها في رد انها راي اوله المراد بها هذا الغرض في الاول في الاول  
الزوال قريب من اول النهار اما قول الصدوق واخذ ذلك من التبريد يمكن ان يكون مراده المعنى الثاني  
كما هو الظاهر في العبادة ويكون التبريد عبادة عن التعجيل حتى يحصل في قرب اول النهار ويمكن ان يكون  
الاحتياط الاول بتقدير ايض وهو الظاهر معنى في بعض النسخ من المريد **عنه زوال الشمس**  
**في عبادة الله** في الصلوة في الصلوة عن ابراهيم الله عليه السلام ان لا تنزل الشمس في الضيق من حره وان  
سفلت على نصف يوم يعني تنزل الشمس بعد ما في من الظل انصف سبع الظل من قربها والظاهر ان هذه المقام  
ليكون وهو اليها وفيها عند ما يتبع ازيد من الضيق في الغليل وكذا البراق في الضيق من حره وفيها في الظل  
على قدم وصف وفي الضيق من قرب وهو في اول السبيل على قدمين ونصف في الضيق من الحر في الظل  
اعلم وصف وفيه اول الميزان وفي الضيق من شرب الماء وهو في اول المقرب على خمسة ونصف وفي نصف  
من شرب الماء وهو في اول الضيق من قربها على سبعة ونصف وفي الضيق من كونه الاول وهو اول الجوزي قربها  
على نصف وفي الضيق من كونه الاخر وهو اول الدابة سبعة ونصف وفي الضيق من شربها وهو اول الجوزي قربها  
على خمسة ونصف وفي الضيق من دار وهو في اول الحل على ثلث ونصف وفي الضيق من شربها وهو في  
اول الجوزي على خمسة ونصف وفي الضيق من دار وهو في اول الجوزي على ثلث ونصف وفي الضيق من شربها  
من حره ان على نصف يوم اي هكذا ايها او هذا التحديد في ذلك انتم انهم انهم في الظاهر انهم في  
الحر في الضيق من قربها كما قال بعض الثقات والخبر الذي يروى من التحديد في الزوال لا يتحقق بالحر وال  
بعد معنى نصف ساعة من وقت الغالب ويحصل التحقيق من الدارين المندرجة في الضيق من قربها ان كانت  
ربما يظهر في الثاني والرابع ان كانت العاريج واسعة هذا بطريق عملها ان يسوي موضع من الارض ان يكون  
فيها ارتفاع والمقاصد يعرف في سطح الماء والشارق وغيرها ويخط دوائر في مقدار كانت وكل كانت  
الدائر او سم كان المدة اهل نصيب على كل مكانا مقبلا على خطها من ارض مقدار دخل الخط  
الدائر ويخرج منها وكل كانت الفاصلة بين المدخل والمخرج بعد كان اضبط وتختلف باختلاف الازمنة  
والارتفاع ونسب المقاس على زاوية ثابتة وطريق معرفة مقدار برز المقاس والمحيط من ارض جاز انما انما  
فان شئت لا يبعد عن محو ثم بعد ذلك المقاس من قبل الزوال من يكون خارجا من محيط الدائر من الغرب فاذا انتهى  
والظل الى محيط الدائر يربط الغول فيها يعلم علامته ثم رصده بعد الزوال فيلخرج من النقيض من الدائر فاذا اراد  
الخروج عنها علم علامته ونصف ما بين العلامة وبين الدائر ونصف العلامة من خطها  
خط نصف النهار فاذا وقع ظل المقاس على هذا الخط الذي هو خط نصف النهار كانت الشمس وسطا على الارض وتزل بعد  
فاذا ابتداء ارس الظل بالفرج عند فقد زالت الشمس ولين فرض القبلة ايض فليلا يكون على خط نصف النهار كما هو

كيفية دبره







[illegible][illegible]



























[illegible]

برائن قلعہ

[illegible]



















[illegible][illegible]







[illegible]

22

الارض ايجاز الارياكل والنساجية اعادة ولاجل على عدم جواز الجوز على الارض الابعثوم القلب وهو الاصل  
الكل والنظاها من عدم ذكر الارض منطلقا فاما لا يثبت احد من جواز الجوز عليه ذكر الاختلافات فما بينت  
ولما بين على عدم حكمه فقط وروى عن اساطيرهم والحسن انما هو في احوالهم على عدمه وانما اصله على  
الظاهر ان كان حقيقيا بربنا او الظاهر من انهم او واسطه وقد لقيت عليه سخن فقال انما لا يثبت الجوز عليه  
مؤمن من الاثر في احوالهم ليسوا كواحد ولا ملبوس وبغير من كثير من الاصحاب انهم لغوا عن الجوز في  
المنهج من الكفاية وروى عن ابي بصير انه قال في جزمه وروى عن الحسن انما هو على الارض او على ما  
الارض ولا يثبت على الجوز المدعى لان سيرة اهل الجوز انما يشبه عليه ناء روى في الكفاية وغيره  
على ان الرواية انما كتبت بعض اصحابنا اليه يعني انك اوجه على عدمه بين اربعة من جزمه على انما لا يثبت  
على عدمه روى وهو الرسول يانه من الصلوة على الجوز المدعى فقال على منها ما كان معصرا لا ينجو ولا يثبت  
ما كان معصرا لا يثبت على الاطلاق ليس صحيحا وما كانت بينهم من السيورات التي في ما كانت بيوتها كانت  
جلدا ولا يجوز الصلوة عليه فانه على احوالهم انما كانت منها معصرا لا يثبت على السيورات انما كانت معصرا  
الصحيح على الجوز اما من استجاب الجوز على الاستحياء والاقاها من المصالحات كما سيجي في  
منه على بياضه الاستحياء او قد روي عنهم الراي مجتمعا لا يفرقا وكان الجوز في ذلك الحين  
مجتمعا ولا يثبت على غير الصلوة ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
في الصحيح على من يثبت على عدمه فان قلت لا يثبت على غير الصلوة ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
الزيت يعني الغيرة فقال لا ولا على الثوب الاكرسفت وعلى الصلوة ولا يثبت على الجوز ولا على عام ولا على  
منه ان لا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
وما كان الكيف في الصحيح من غير من الحسين ان بعض اصحابنا كشيء في الحسن انما هو على عدمه بياضه الصلوة على  
الزجاج فانه لا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
الذي يثبت عليه يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
ابنت الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
الصحيح على من سئل ولوليه ما روى الكيف في من يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
الاصحاب على الغيرة وما روى في الحسن انما هو على عدمه بياضه الصلوة على الارض ولا يثبت على الارض  
على الصلوة وهو المودة اوسع الروايات وحملها على المطبقين لما روى الشيخ في الصحيح من غير من انما لا يثبت  
فيهم من اصحابنا على عدمه بياضه الصلوة على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
ويكون حال الاحكام على الكيفية انما كان الاصل ما هو في احوالهم على عدمه بياضه الصلوة على الارض  
حلت على غير المطبقين وعدم جواز التيمم لهما ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
ابنت الارض من غير انما لا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض ولا يثبت على الارض  
في روى عن الراي في الصحيح من انهم من الغيرة فاما قلت انما هو على عدمه بياضه الصلوة على الارض  
منها الجوز والارض في الصحيح من غير واحد من اصحابنا فقلت لا يثبت على عدمه بياضه الصلوة على الارض

خطبه ترجمه حضرت امام رضا علیه السلام







































































[illegible][illegible]







على الاستصحاب الموكداً أدواء الشيخ في الصحيح على كل من يعطين قال سألت أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل  
يقرا في صلاته الجهر بين يديه متعدياً قال لا بأس بذلك وفي الحسن من سألني عن البيع قال سألت أبا الحسن  
عن الرجل يقول في صلاته الجهر بين يديه متعدياً قال لا بأس في الموعظ عن يميني لا يردني شيء إلا يرى ما  
أما الحسن فإنه قلت رجل صلى الجمعة فقرأ سبع سمع يديته فقال هو له احتجاً لغيره وفي الصحيح عن عبد الله بن سنان  
عن عبد الله عليه السلام قال سمعت يقول في صلاته الجهر لا بأس به يقرأ فيها آية الجهر والمناجاة إنما كنت متعدياً  
الخاضع للاستصحاب لا يصح سبياً لغيره الواجب كما في أصل السور فإن متعدياً أو واحد منهما في صلاته فقرأت  
الجهر أهم من الجهر وأظهر قوات غيره ما ذكرت خارج السورة الجهر ولنا ثقتين ما لا يقلصت السورة  
اعلم أن المشهور أن العدد لا يزول إلا بغيرها ما لا يقلصت السورة لا في الحمد والتعدي فإنه لا يعدل بها  
الذين في الألف الجهر فإنه جهر منها في الجهر والمناجاة من أقرأت السورة ما لا يقلصت السورة قامت تجاوزه في ذلك  
استصحاباً بما لا أدواء الشيخ في الصحيح عن حماد بن عيسى قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام عن الرجل يقرأ في الصلاة متعدياً  
أن يقرأ سورة فيقرأ غيرها أحد الألف الجهر الكذا فقلت نعم في كل سورة الامن هو قوله أحد الألف الجهر الكذا  
يعني منه ومن مثله لا يلزم قصداً لغيره السورة المعينة فإنه يقرأ سورة أخرى وقراها ولا يقرأ عليه السلام  
ما جاز تمامه في الصحيح عن أبي جعفر قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام رجل قرأ في الصلاة سورة فقرأها  
أحد الألف لا يبرح من آية سورة ويقرأه ان يبرح إلى سورة غيرها فلا بأس الا في قوله أحد الألف الجهر متعدياً  
يقراها وكذلك قولها الكذا فقلت نعم وأما ما استدل به على أنه إذا جازت نصف الأبرج فأدواء الشيخ في الحسن  
مبداه عليه السلام في الرجل يقرأ في السورة فيقرأ في آخرها متعدياً فيقرأ في سورة غيرها فلا بأس الا في قوله أحد الألف الجهر  
يبرح ولا يبرح واستعمل ذلك في ذلك فقرأ في السورة فيقرأ في آخرها متعدياً فيقرأ في سورة غيرها فلا بأس الا في قوله أحد الألف الجهر  
يقراها في السورة فيقرأ غيرها فقال لا بأس به ما بينه وبين أن يقرأ في السورة فيقرأ في آخرها متعدياً فيقرأ في سورة غيرها فلا بأس الا في قوله أحد الألف الجهر  
العدد في السورين في الجهر والمناجاة فقلت كونه في الأخبار الصحيحة العدد في السورين في الجهر والمناجاة فقلت كونه في الأخبار الصحيحة العدد في السورين في الجهر والمناجاة  
من الأخبار السابقة فقرأت السورين في الجهر والمناجاة فقلت كونه في الأخبار الصحيحة العدد في السورين في الجهر والمناجاة فقلت كونه في الأخبار الصحيحة العدد في السورين في الجهر والمناجاة  
قال لا انتقصت صلاته في قوله أحد الألف الجهر الكذا فقلت نعم وأما ما استدل به على أنه إذا جازت نصف الأبرج فأدواء الشيخ في الحسن  
ترجع إلى الجهر والمناجاة منها وما أدواء في الصحيح عن محمد بن مسلم عن أبيه عليه السلام في الرجل يقرأ في الصلاة متعدياً  
سورة الجهر في الجهر فقرأ غيرها أحد الألف الجهر الكذا فقلت نعم وأما ما استدل به على أنه إذا جازت نصف الأبرج فأدواء الشيخ في الحسن  
فلهذا من قطع العمل بأدواء الشيخ في الصحيح عن صاحب من يرضى ما لا يقلصت لا في عبد الله عليه السلام ورجل وأدواء  
الحق فقرأ غيرها أحد الألف الجهر الكذا فقلت نعم وأما ما استدل به على أنه إذا جازت نصف الأبرج فأدواء الشيخ في الحسن  
خبره عن غيره السورين أدواء الشيخ في الصحيح عن صاحب من يرضى ما لا يقلصت لا في عبد الله عليه السلام ورجل وأدواء  
ما أقرأ فيها فقرأ غيرها أحد الألف الجهر الكذا فقلت نعم وأما ما استدل به على أنه إذا جازت نصف الأبرج فأدواء الشيخ في الحسن  
انقصت وجهه الأصحاب والمطلوع على من هذا النص مطلقاً وقد رويت رخصة في قوله أنه خاضع وجوباً  
اختياراً وحالاً الاختيار والتفقه على حال الاضطراب وخالف الاختيار والاستصحاب الموكداً ولغيره في الاختيار ما لا يقلصت  
ترد السورة في الجهر وأدواء السوريات مطلقاً فالاختيار في عدم تركها لا يترك حال الاضطراب  
على التوبة لأنها لا تارة وإن كانت الاحتياط في الذين علم ترك السور اختياراً ولكن قصد التوبة لا يرضى فيها

[illegible]







[illegible][illegible]















ومصطفاه زارة الائمة الكلف وقل سجات وفي العظم ونحو ذلك مرات وروى الكليني في الصحيحين  
 ان جعفر عليه السلام قال ان اردت ان تركه فقلت وانت متصلي اكره ان يكون معك وقبل اللهم لك ذلك قلت  
 اسلمت وقلت كنت عليا تركت وانت وقلت قلت قلت في حقك وقلت في حقك وقلت في حقك وقلت في حقك  
 وعصبي وخفاي وما افلته قد ادى غير مستبكت ولا مستبكر ولا مستبكر ولا مستبكر ولا مستبكر ولا مستبكر ولا مستبكر  
 تركت قلت في كرمك من غير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك  
 تركت اليك من غير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك  
 صليت وقلت في كرمك من غير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك بغير عيبك  
 الصالحين اهل الجبروت والكبرياء والعظمة ربه سبحانه والذين تجبرها صلاتك في تركه بغير عيبك بغير عيبك  
 سبحانه وان قلت احسن انما احسن وان قلت احسن انما احسن انما احسن انما احسن انما احسن انما احسن انما احسن  
 الركوع والسجود وان كان السجود افضل لرب سجدات الله مرة واحدة من ثلث مرات اسجدات رب العظم  
 واغسله اضافة لجلوه واغسله ثلث مرات واغسله سبع المرات واغسله واغسله واغسله واغسله واغسله  
 اغسله حتى لا يذوق الكلي في الشج في الصحيحين في شام بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد  
 ان اقول مكان السجود في الركوع والسجود لا اله الا الله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله  
 الصحيحين في شام بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد  
 عبد الله عليه السلام ما من صلاة احسن على الله من صلاة ركعتين في الركوع والسجود  
 انما مكان السجود في الركوع والسجود لا اله الا الله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله  
 فما تفسير سجدات الله قالوا فله اي تزيه له الا تزيه الرجل انما عجب من شئ قال سجدات الله وفي الصحيحين  
 معوية بن عمار عن علي بن عبد الله عليه السلام قال قلت له اذني ما يزي الموضع من السجود في الركوع والسجود  
 تسجدة واحدة روى الشيخ في الصحيحين عن زيارته عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت له ما يزي من السجود في الركوع  
 السجود فقال ثلث تسجرات في ركعتين واحدة تامه تجزي وفي الصحيحين عن علي بن محمد عن علي بن محمد عن علي بن محمد  
 عليه السلام قال سالت عن الركعة السجدة في الركوع والسجود فقال ثلث وتسجدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة  
 فانه انما من الركعة والسجود في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 وفي الصحيحين عن معوية بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام احسن ما يكون من السجود في الركعة في الركعة  
 من الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 قال فيركب من الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة تسجدة  
 ويجوزها من الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 الركوع سجدات وفي العظم روى السجود سجدات وفي الاعلى بولاه الفريضة من ذلك تسجدة واحدة ثلث واغسله  
 سبع روى الموقن عن جادة قال سالت عن الركعة والسجود هل تترك في الركعة فقال نعم فتركها عن علي بن محمد عن علي بن محمد  
 الركعة والسجود كيف حال الركعة والسجود فقال اما في ركعتين من الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 سجدات الله ثلثا ومن كان يركب على ان يركب الركعة والسجود فليطو اسما استطاع يكون ذلك وتسجد الله وحده

وتجيد والادعاء والتصريح فانما اقرب ما يكون العبد لله سبحانه عما لا يشاء من الامام انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 بهيئات في الناس الضعيف ومن لم يلحقه عتق الله ما كان الاصل في انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 انما  
 سجدات وفي العظمين سجدات وفي السجود سجدات وفي الاعلى سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات  
 فقد ثبت من نقص في صلاته ومن لم يسجد فلا صلات له وفي الصحيحين عن ابي بن قتيب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
 وهو يصلي فقلت له في الركوع والسجود تسجدة واحدة تسجدة واحدة تسجدة واحدة تسجدة واحدة تسجدة واحدة تسجدة واحدة  
 يكون في كل واحد وكذا في الركوع عن ابي بكر عن حمزة بن سمرة والحسن بن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود  
 وعنه حمزة بن محمد بن العيص عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له في ركعة سجدات وفي العظمين سجدات وفي الركوع سجدات  
 قال سجدات وفي ركعة سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات  
 ذلك انه روى ان الفضل بن مام بن شاذان روى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له في ركعة سجدات وفي الركوع سجدات  
 الكليني بنسبته عن حمزة بن محمد بن العيص عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له في ركعة سجدات وفي الركوع سجدات  
 عندها في ركعة سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات وفي الركوع سجدات  
 والله الذي لا اله الا الله عليه السلام وهو الذي لا اله الا الله عليه السلام وهو الذي لا اله الا الله عليه السلام  
 الصحيحين عن جادة قال سالت لابي عبد الله عليه السلام عن الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 ركعة  
 حثت في ركعة  
 او اوردوا اسما في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 الله عز وجل في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 ذكرنا انما في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 عن ثلث ركعات في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 نعم العظمين في ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة  
 يقول وتسجدة تامه سجدات الله مرة واحدة فليقل الركعة وان كان بعيدا فليقل الركعة وارفع  
 عليك واستمر فاما اسما اسجدت بالرفع للرفع فليقل الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 قال في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 الصحيحين عن معوية بن عمار قال سالت لابي عبد الله عليه السلام في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 سجدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة  
 سبع الله لم يسجد اسما اصل الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 اكثر الا في ركعة ولكن لا بأس بركعة واحدة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة  
 الاجابة والله الزيادة عليه من التضييق والتضييق في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة























































































[illegible][illegible]







































وطريقه اليه يصح فيكون الخبر صحيحا لكن في الكافي في التسليم وانفتحت صلاتهم وهو حسن وعلى نسخة الاصل يكون الخبر  
انما ياتي اليهم الشارح في ان يكونوا اشارة الى انفسهم صلاتهم فليعلموا في الكافي ما كان قاضيا وقيل عليه وانما  
من الراوي على الظاهر يدل على جواز دانسته بالمسبوق مع الصلاة وبغير اعتبار الذي على الكراهة مع ان الذي هو  
والاولى ان لا يشبهوا لان شيئا لا يامره اذ اراد الشيخ في الصحيح من سليمان بن خالد قال سالت ابا عبد الله عليه السلام  
عن الرجل يرمي القوم بخرق وبقدم رجله فترسب ويركعه كيف يصح فقال لا يقدم رجلا فترسب ويركعه ولكن يركعه  
باليد او يركعه على قدمه ومن عورة من غير شعرة فان جعلت ابا عبد الله عليه السلام في الكافي في التسليم وانفتحت  
بفهم الامن شيئا لا يامره فانما اذا لم يركع فانه استصحب الصلاة فبقي في الركعة المجددات بقوله على الرجل يركع  
بعضهم ولا يظن ان الامام عاظت وان كان الامام الموزن قال ذلك وان كان فلا يظن ان ربه وعبدوا بعضهم ولا  
على الجواز بجماع اداء الكفاية عزلة في قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل يركع في صلاة فركع في ركعة على  
خاصة ومن ركب يركع على ركبته ولا يعمل في ركعة فانه يركع في ركعة فان كان انما سجد القوم من  
على ركعة الذي كان في ركعة ويكره ان يركع في ركعة لان على الجواز ولا يدل ان على صحة الصلاة ويكره ان يركع في ركعة  
عاهدا بكونه سبوقا الاستدلال في الركعة مع العلم وروى محمد بن سليمان بن عمارية في الحسن قال سالت ابا عبد الله عليه السلام  
ويذكر على انفسه اذ يركع في الركعة في الجواز كما يدل عليه اعتبارا غيرهما ما رواه الشيخ في الصحيح عن علي بن فضال قال  
ابا الحسن عليه السلام عن ابي جعفر عن رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
ابن فضال قال قلت لابي الحسن عليه السلام في رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
الامام فذلك على انه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
اذ ارفع راسه عامدا قال لا يصح له ان يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
ابو حمزة قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
قال لا يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
الاشياء ابا عبد الله عليه السلام في رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
والاجل فلا يصح له ان يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
عبد الله عليه السلام في رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
الركن وروى عن الحسين بن سعيد عن بعض فضة عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
على الاستسباب في سبب كونه المأمور الواحد في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
ما رواه الشيخ في الصحيح عن محمد بن ابي اسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال الرجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
كان اكثر من ثلاث قالوا غلط وروى الشيخ عن ابي عبد الله عليه السلام عن رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
وقال ابو عبد الله عليه السلام في رجل يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة  
صلى عليه وآله في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة فانه يركع في ركعة

[illegible]







[illegible][illegible]











[illegible][illegible]















































واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو  
 المقام الثاني من مقامات المؤمنين في الدنيا وهو مقام العمل الصالح  
 بعد مقام الايمان به. واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**  
 فاعلم ان هذا هو المقام الثاني من مقامات المؤمنين في الدنيا وهو مقام العمل الصالح  
 بعد مقام الايمان به. واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**  
 فاعلم ان هذا هو المقام الثاني من مقامات المؤمنين في الدنيا وهو مقام العمل الصالح  
 بعد مقام الايمان به.

1

[illegible][illegible]

١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥

عَلَى أَمْرِ جِهَانِ مِنْ تَهَامٍ أَنْ تَصِلَ إِلَى أَمَّا تَصِلُ فِي سَفَرِهَا إِلَى الْمَدِينَةِ  
فَرَضَ أَمَّا أَلَا أَلَا فِي عَشْرَةِ كِهَاتٍ وَكَيْسَجِ أَمَّا أَلَا فِي عَشْرَةِ كِهَاتٍ وَكَيْسَجِ  
أَمَّا عَشْرَةِ كِهَاتٍ وَكَيْسَجِ أَمَّا عَشْرَةِ كِهَاتٍ وَكَيْسَجِ

عليه السلام في هذا الموضع من قوله تعالى "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالَاتِ هُمْ فِي صُفْوَاهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ أَلْفَ مَرَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (النجم: 40) "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالَاتِ هُمْ فِي صُفْوَاهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ أَلْفَ مَرَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (النجم: 40)



























































في القصة والكبرية الركعة الاولى بكبرياتها ثم ركعها فقلت سبع تكبيرات ثم منى في  
 فيركعها اذ كان من انصاف النحر وادبرها ثم بكبرياتها ثم منى فيركعها اذ كان من انصاف النحر وادبرها  
 الاثنى عشر ركعة وسورة الاحسان كلها اليوم الاثنى عشر فانه ليس صلوة ولا تكبير ودعا الشئ في الصلوة على النحر  
 محبوب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال كان امير المؤمنين عليه السلام اذا كبر في الصلاة قال يا  
 كل تكبيرين شهدتم ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وشهدتم ان محمدا عبدا ورسولا صلى الله عليه وآله الله  
 التكبير والعظمة واهل النحر والنجاروت واهل المغفرة والرحمة واهل التقوى والمغفرة اسلمت في هذا اليوم  
 جعلته المليون عبدا والحر على الله عليه وآله فخرا ومنزدا فقلت على عهدك يا محمد وان جعلت ما صليت على يدك  
 صبارك وعلقتك ملائكتك ورسلك واهل المغفرة والمؤمنين والمومنات والمسلمات الاحياء منهم والاموات الملائكة  
 من عبدي ما سلمت صلاتك المليون واحدة يا محمد ما سلمت صلاتك المليون واحدة وعن محمد بن جعفر عليه السلام  
 منصور عن ابي جعفر عليه السلام قال تقرب بين كل تكبيرتين في صلاة العبد بين اللهم اهل الكبرياء والعظمة الى اخر الدعاء  
 وعنه عليه السلام قال يقول في هذا اليوم بين كل تكبيرتين اللهم ربنا بدأ بالاسلام وربنا بدأ بالهدى  
 بينا بدأ بالقرآن كما بدأ بالكتابة فليقر الله على اهلها والاصحاب المني ابدأ وتسلم اليهم اليوم ولا  
 الا الله والكل حسن والجميع احسن مع عدم ملأه للمؤمنين وبسبب ما يقع بيده مع كل تكبير لما تقدم من الاشياء  
 ولما رواه الشيخ عن بعض قال سأل عن تكبير العبد بين اربعين مع كل تكبير ام يجزيه ان يقع في اولها التكبير  
 برفع مع كل تكبير وحسب انهم اجمعوا على ان لا يروا في الصلوة من الاثنى عشر من غير ان يقع بيده عليه السلام  
 نعمت بقلوبكم وسواها من عبدي في العبد بين ما ياتي من اركانها وانظروا بلبس ربه وكذلك ينبغي ان يقرأ  
 ويجهر بقوله كما يجهر في المحبة ودعا الشيخ في الصلوة عن محمد بن جعفر عليه السلام ان كان دعا اهل البيت صلوات  
 والصلوات من صوته فيجمع مع كل تكبير في الاثنى عشر ركعة والواحدة المتكثرة يوم الاثنى عشر من العبد عليه السلام  
 شفيته ويصلي ركعة ان يتم ويجلس ليرد ما تقدم من الاشياء ولما رواه الشيخ في الصلوة عن محمد بن جعفر عليه السلام  
 اربع ركعات في العظمة والبركة يوم الاثنى عشر فاما الجمعة فانه يجزى بين ركعة وبركة وروى الشيخ في  
 الصلوة عن ابي جعفر عليه السلام قال في الاثنى عشر في الصلوة بين ركعة وبركة وروى الشيخ في الصلوة  
 فليقرأ من منى وقبلا واحد واستعد لوقاء في كل ركعة ردا وركعة وطلب الله وجوارحه وفرضه وتواضعا وادب  
 سيدا وفادى وتبني وتبني واعاد ردا واستعد ردا ردا وركعة وجوارحه وفرضه وتواضعا وادب سيدا وفادى  
 ما من الا يجيب عليه سائل ولا يقبضه ناظر في الاثنى عشر اليوم بغير ما في ركعته ولا في ركعته محروق وجوز ان يركع  
 ركعة واحدة والاساءة لا لاهية ولا علة فاسلمت اربابا ففقدوا سلة وتغلبت برغبتي ولا زلت عن عبها ولا انبأ  
 عظيم باعظيم وجعل العظم اسلمت يا عظيم انفع علي العظيم لا اله الا انت اللهم صل على محمد وآل محمد واوقف  
 هذا اليوم الذي شرفته وعظمته وتغلبت عليه من جميع ذنوبي وسخطاياي وذنوبي من فضلك انما انتا ارحم الراحمين  
 يستحب ان يقرأ في الصلوة في الصلوة من اسفل ليرى ان الله اعظم العبد بعث المأمون الى الرضا له  
 ان يركع ويحضر العبد ويصل فيخطب بعث اليه الرضا فيسلم فقلت ما كان ينبغي من الشرطي  
 دخل هذا الامر بعث اليه المأمون انما اريد بذلك ان يظهر قلوب الناس ويعرفوا فضلك فليز  
 بزيادة الكلام في ذلك فانه عليه فقال يا امير المؤمنين ان احببت من ذلك فليحضره وان لم يقصده

[illegible]















































f. 9